想要获取更多资源吗?

点击上方图片，即可进入修行资料中心，探索浩如烟海的佛经经典、禅修指南、开示讲记以及实修方法等珍贵内容。这里汇集了助您精进修行的各类资源，无论您是初学者还是资深修行者，都能在此找到滋养法身慧命的甘露法雨，开启智慧，增长福德，成就菩提！

白话佛经
楞严经 优婆塞卢荣章 译
第一卷

在距离现在大约三千年的时候，佛在印度室罗筏城外的祇桓精舍；同住的有一千二百五十位出家人，他们都是已经证得阿罗汉果、不会再漏落生死轮转的。同时在佛的国土中，有威可敬、有仪可仰；能帮助宣扬正法，继承佛遗志的。他们生活很有规矩、堪称三界人天的导师，能够应现多种身形、协助大众，对于将来的生命体、亦同样会拔除他们痛苦的根源。其中着名的有；舍利弗、目犍连、拘絺罗、富楼罗、须菩提、优波尼等。还有从别处来的声闻、缘觉，和初、二、三、四果正在学习的大众，都趁着结夏安居期满的假日、来到佛前；参加自我批评和互相坦白的检讨大会。还有十方世界的菩萨，亦在佛慈悲肃穆的环境中、恭敬请问难以解决的深奥问题。那时佛随即展开坐具、舒适地坐下，面对在会的群众，讲说高深微妙义理。在会的大众，在饱餐一顿法味后、法喜充满、有得未曾有的感受。这时佛的音声，活像迦陵仙鸟声音一样，和雅悦耳、偏满十方世界。而各世界无数的大菩萨，都一时涌聚法会来。在这庄严隆重的法会中，文殊菩萨是杰出的上首一位了。

当时室罗筏城的国主波斯匿王，这天恰巧是他父亲的忌辰，特别预备许多美食、亲往迎请佛和各大菩萨，到王宫内虔诚供养。同时城中其它的长者和居士们，亦在结夏吉日、准备了食品，等候出家人前来受供养的。佛清早便吩咐文殊菩萨，分别带领部份菩萨和阿罗汉、前往应供。只有阿难，早已接受了别请，到回来时因路途隔涉、已经赶不上应供行列了。他是没有和上座或轨范师一起同行的，而在这天的早晨、又刚好是结夏的大斋日，没有人家会想到有人会独自行乞、因此沿路都没有人摆设斋供。而阿难仍然照常托砵、在经过的室罗筏城次第行乞。在他心中，只要今天的施主、得到一个供僧机会，便能成就布施的功德。他本着佛的慈悲心，不择贵贱贤愚、平等行乞。他知道同学大迦叶舍富从贫，须菩提舍贫就富，都曾被佛呵责身为阿罗汉、心不平等。在漫步经过城外的濠堑、进入城内时，仍不时低头整理袈裟、检点自己的仪容，注意到个人的礼貌和态度。

就在次第行乞得不到供养后，阿难只好沿路回精舍去。在经过一间卖酒的店铺时，却被幻术家摩登伽的女儿宝吉娣、用迦罗道的先梵天催眠术，逼使阿难心神恍惚、不由自主地跟随她进入店铺内；宝吉娣对阿难早已深心爱慕、奈何他是王子，而且已经出家，这次有机会和他接近、情不自禁地躬伏在他身上，抚爱有加。这时阿难是年青血肉的身躯、怎样能够保持不为所动呢？

佛和大菩萨们正在王宫应供的同时，心中计算阿难回来的时间已经过了，但仍未见他影踪；因此斋后随即返回精舍，座上的国王、大臣、长者和居士，亦跟随佛回精舍、期待佛开示法要。这时佛结跏趺坐、全身放大光明。同时打发文殊菩萨立即去找寻阿难，文殊菩萨路过酒铺、见到阿难和宝吉娣正在千钧一发破戒的时刻，阿难骤然见到文殊、才如梦初醒，便和宝吉娣一同跟随文殊菩萨回精舍去。

阿难见佛时，立即投地顶礼、悲哀饮泣；自恨从无始到今日，一向贪求多闻、未曾有真实体验，故全无力量。随即非常恳切地请问：十方佛得成佛果，因中修习空观、如幻观和禅定，最初下手的方法是怎样？当时亦引发起无数菩萨，阿罗汉和缘觉大众，各各都期待佛慈悲开示。

佛亲切对阿难说：我们虽然不是亲兄弟，但祖父是同一人、所以有天伦情感。试问你初发心出家时，见到一些甚么事，一时顿舍世间父母妻儿恩爱呢？阿难说：我看见佛的三十二种妙好的形相，和世人是不同的；你的身躯，映彻明亮、如青色宝石一样，我常想这不是从欲爱所生的；因为欲受麤浊、腥臭、脓血、不净，不可能产生这殊胜、清净、微妙、明亮，如紫金光聚在一起的相貌。我喜爱佛的形相，所以就剃发出家。佛说：对呵！阿难，你们要知道、所有的生命，从无始到今，生死相续不断、都是由于不知本有一个常住真心，清净光明的本体。反错认胡思乱想的意识，当作真心、故此便有轮转生死的事。如今各位想研求觉道，发挥本有真心妙性的话，就应该老实答复我的问题；十方佛能够解脱生死这回事，是走同一的正道、忠实面对现实、由心忠实开始，直至成佛，其中是没有各种障碍的。阿难！我来问你，当你初发心攀缘佛的三十二相时，是用甚么东西看见呢？又用甚么东西去喜爱呢？阿难说：我是用心和眼。由眼看见佛的形相、跟着便心生喜爱了。

佛说：依你所讲，你的喜爱、是由心和眼，这样看来，如果找不出心和眼在那里，你就不能除掉烦恼。譬如国王被暴徒侵扰，出兵平乱时；一定要知道暴徒所在的地方。心和眼、等于暴徒，现在使你在生死流转，就是心和眼；我再问你，你的心和眼现在甚么地方呢？阿难说：世间十种不同类型的生命体，都知道心在身内。他们的眼睛、都在面上，我见佛的眼睛、亦在佛面上。从前佛曾说：面上的眼睛，和耳、鼻、舌，是四尘组成的、所以叫做浮尘根。我现在见到浮尘根的眼，在我面上。而我能觉知的心，是在我身体内。佛说：阿难，你今身在讲堂，看见祇陀林在那里呢？阿难说：祇桓精舍的讲堂，在祇陀园内，祇陀林就在讲堂外面。

佛说：你在堂中，首先见到甚么？阿难说：首先见到佛，其次是大众、再向外望，才看见园林。佛说：你说看见园林，是怎样看见的？阿难说：因为讲堂门窗打开，我虽身在堂中、亦可以从窗门开处见到园林的。

佛伸出他的手抚摩阿难的头，使他得到安慰，同时说：各位，有一个方法，名叫首楞严王，能具备所有其它的方法。十方的佛、都依照这一个方法，超越生死、步上妙庄严的大道，你门细

心地听下去。阿难和大众合掌行礼，随即坐下静心听讲。佛继续说：依你上面所讲，因为门窗打开、身在讲堂中、透过空处便看见园林。试问有没有人，在堂中不见大众，只看见园林呢？阿难说：在堂中不见大众，只看见堂外一切，这是不可能的。佛说：阿难！你就是这样，认定了知一切的心在身内。如果是真的话，就应该先明白体内的东西；你以为有这可能吗？就算看不见心、肝、脾、胃；爪甲和头发如何生长，但筋络转动、血脉流通，多少亦知一点吧！为甚么完全不知？你该明白刚才所说：觉了能知的心是在身内，这话是不对的。

阿难起立敬礼佛说：我听了佛所说的话，才明白能知的心、实在身外。为甚么呢？例如堂内灯光，先照堂内；然后透过门窗、才照到堂外一切的。我们不见身内，只见身外，亦同灯在堂外一样。这一点道理，和佛意见差不多、大概不会错吧？佛说：你看在座各同学们，刚才和我到城中去受供的，现在都返回精舍、过午不再食了。你试想、如果只有一个人吃饭，其余的人都会饱吗？阿难说：不！他们虽然同是阿罗汉，身体各别不同，怎可以一人吃饭使大众饱腹呢？佛说：若是你觉了能知的心是在身外，这样身心都在外、自然是漠不相关，身知道的、心不能知，心知道的、身亦不能知，我现在竖起一手、你眼看见时，心知道么？阿难说：我眼见到手时、心亦知道的。佛说：如果眼见心知，就不可以说心在外。你该明白觉了能知的心是在身外，这话是不合道理的。

阿难说：照佛所说；心不见内、就是心不在内，身心又同时知道、证明心亦不在外，现在我想是在一个地方了。佛说：在甚么地方？阿难说：这个觉了能知的心，不能知内但能见外，我想是潜藏在眼根里，比如有人戴上水晶眼镜，虽然有眼镜戴上、但不障碍眼的视力功能，换句话说；心潜藏在眼根里，眼是不会障碍心的，眼见心知；故我觉了能知的心、为甚么不见内，因为潜藏在眼根里，而不是身内。又能见外、眼根像水晶眼镜，不会障碍眼根里的心。佛说：照你所说；心潜藏在眼根里，如戴上水晶眼镜，当你看见山河大地时、还见眼镜吗？阿难说：见的，如戴上水晶眼镜，自然是见到眼镜。佛说：如果是见的话，当你看见山河大地时、又同时见到眼睛，那么眼睛便同外境；如果不见眼睛，就不能说觉了能知的心，潜藏在眼根里，如戴上眼镜一样，这话又是不合道理的。

阿难说：我又想到人的身体，脏腑在内、窍穴在外，有藏的便暗、有窍的就有明；现在张开眼睛见佛、即见明和见外，闭眼时窍穴随闭、即见暗和见内。这样说可以吗？佛说：在你闭眼见暗时，这暗的境界、是和眼相对吗？如果相对、这不过是暗境，不是内脏。如说暗境就是内脏，你在暗室中、没有日月灯光时，整个暗室是你的内脏吗？如果不相对、怎可以说是看见？见到明和暗、都是见的功能。若说见暗是反观身内的暗，张眼见明亦该反观见到自己的面目。可见闭眼见暗、不是反观身内的暗。张眼见明又能见面的话，那时你觉了能知的心和眼睛、即到空中去了。那不是在内而是在外、亦不是你了。若坚持在外的又是你，那你一人便有两个觉了能知的心，岂不是一人变成两人。所以你说：见暗名见内的话。仍是不合道理的。

阿难说：过去你曾对我们开示说过，由于心生、就有种种法生，由于法生、又有种种心生，我现在想清楚了，能够考虑的便是我的心，随所考虑的法相合；心亦随法生。故此心实在不在内、外、中间三处。佛说：你刚才说，由于法生、便有心生，随所考虑的法相合；心亦随法而生。心并不是一件物，是没有形相的东西，怎能够和法相合呢？如果能相合的话；等于十九界和七尘相合，而这两法都是凭空想象虚幻的，那有相合的道理。如心真有体的话，你用手去捉摸身体、身被手捉时，应有所知觉。这知觉是从身出来？还是从身外进入呢？如从内出，回去时应见到体内脏腑。如从外入，应先见到面孔的。阿难说：见是眼见，知是心知，心知不是眼见，难道心亦能见吗？这好像有点不妥吧！佛说：如眼能见、眼睛等于打开的门窗，你认为门窗能见吗？又已死的人、双眼仍存在，如果能见、又怎能说他是死人呢？我再问你，你觉了能知的心、若是有体的话，是一个心体还是多个心体？在身体中，是遍于全身？还是不遍全身呢？如果是一个心体，当你用手捉脚时，全身都应该感觉到的，而事实只有被捉的脚感觉到。这证明不是一个心体，如说是多个心体，那一人变成多人，那个心体是你的呢？至于遍于全身，如上例用手捉脚一样。若是不遍的话，你用手摩头，又用手摩脚；如果头有感觉、脚就不应该有，事实头和脚都有感觉。故此你说能够考虑的便是我的心，随所考虑的法相合；心亦随法而生。这些话仍然是不合理的。

阿难说：过去曾听到你和文殊菩萨等众、谈说实相即心相时，亦说心不在内、亦不在外；在我的想法，在内又看不见、在外本和我没有瓜葛，但内外身心是彼此相知的、所谓眼见心知。那可能就在中间吧？佛说：你说的中间、不能游移不定的，必须指定一点才对。在身表面吗？在身内吗？在身表面不能说中、在身内叫中间等同在内。如指是身外某一点，这一点有确实地方吗？如不能指出就等于无处可指。如果有确实一点的地方，仍是不准确的；如人在地上竖一标志说是中间，若从东方看它、就变成西方，西方看变成东方，南方看变成北方、北方看变成南方，所安立中间的标志就有问题；心性标志亦应同样杂乱。阿难说：我所说的中间，不是指身外或身体。我是依据你所说；眼根和色尘相对互为助缘、而生起的眼识，中间就是指这眼识。因为眼根有分别功能、色尘是没有知觉，两者相对时；眼识便发生，这就是心所在处。佛说：你的心如果是在根尘中间，这心体是不是夹杂根尘在内呢？如果是的话、就和物体混乱不分。物体是无知的、心体是有知，两者是相对矛盾的、怎可以说是中间？如说心体是不兼两方面的，那就根本找不出心的体性来；你所说的中间、就不知道是怎样了，这亦是不合理的。

阿难说：过去我亦曾经见佛，对大目连、须菩提、富楼罗、舍利弗四位学长，弘扬佛法时；常常说到这个能知、能觉、能分别的心，不在内、不在外、不在中间，一切处俱不在、一切处俱不着，这个便是心。那我现在无住着、可以说是心吗？佛说：你说这心俱不在一切处么？你目前所见世界虚空中；水居的、陆上的、空中的一切所有。你说不住着，是有心还是无心呢？如

果是无心、就等同龟毛兔角，根本是没有的、说甚么住不住着呢？如果是有心、有这个不住着心，就已经住着了、又怎可以说是无着？心若是无相、就等于没有东西，心如果不是无相、就是有相；有相必有所在，不能说是无着了。故此应该知道，你所说无住着的心，就是能知、能觉、能分别的心，仍是不合道理的。

阿难当时心中很难过，于是起座、袒露右肩、右膝跪下来说：我是你的弟弟，向来都得到你的慈悲爱护、现在虽然出家，仍恃着你一向的怜爱。所以学会许多理论，但没有修证得无漏境界，连催眠术亦无力抗拒、被人操纵、不得自由，这都是由于没有明白自己的真心。我今再求佛大慈哀悯、指示我们修习空观方法，使世间没有善根的人、消除不正确的知见。于是再行敬礼，同会的大众、亦渴望着佛慈悲教诲。

这时由佛的不思议力，在佛慈悲的面上、表现出异常的光彩，好像百千个太阳一样，普照十方世界无量国土；一时都出现大众眼前、各别国土中的大菩萨们，都在他们本国中安坐合掌，静听我们释迦牟尼佛将要宣扬的道理。佛说：阿难！世间上所有的人，从无始久远到现在、由种种颠倒心态、运作的力量，成为现实的结果；这三个层次是相续无间断的。许多修行人，又不能得成无上觉道，最高境界；只成就阿罗汉或缘觉、或其它的天王、专业的学者、和他们的徒众罢了。为甚么呢？这是由于不知道根本的两种原理，盲修瞎练、犹如煮沙不能成饭一样。就算经过亿劫的时光、到底亦不能成就佛果的。是那两种根本原理呢？第一、是从无始久远到现在，生死相续流转根本。这即是你和其它的人，用攀缘妄想、认为是自己本来的心性。第二、从无始久远到永恒的觉道、不生不灭、本来就是每一个生命体清净的觉性；亦即是第八识中精明的识体、能幻出能缘所缘，随缘无住的无念真心。而你们就忘失这本有的真心，虽然是没有离开它；但不认识它，故此枉受生死流转。阿难！你现在想知道空观方法，出离生死的圈套；实时佛举手屈五指说：我再问你，你看见吗？阿难说：看见。佛说：你看见甚么？阿难说：我见佛举手屈五指成拳，接触到我的心和眼。佛说：你用甚么来看见呢？阿难说：我和大众都是用眼看见。佛说：你说见我举手屈五指成拳，接触到你的心和眼。你的眼不错是见到我的拳，而你怎知得我的手形是拳状？阿难说：现在佛是追问我能知的心，我是用心去推想、穷究、搜寻、追逐知道的。原来这推想、穷究、搜寻、追逐知道的就是我的心。佛大声说：咄！这个不是你的心。阿难不禁一怔，瞠目窒息，起座合掌说：这个不是心，又是甚么？佛说：这是过去知识经验遗下虚妄的影子，翻覆迷惑、覆盖了你的真心。而你是从无始久远到现在，一直错认了：像认贼作子一样，不识真心、故受生死流转。阿难说：我是佛宠爱弟弟，因爱佛相好庄严、故此出家。我心不但供侍你一人、甚至前往无量佛国中去供侍一切佛，承事大善知识，乃至发心去做难行利益他人的事，都是用这心；即使毁谤正法、永退善根，亦是用此心。如果我这推想、穷究、搜寻、追逐知道的不是我的心，我便等于没有心、和泥塑木刻偶像有何分别？我们实在惊惶疑惑。惟望慈悲、多多开示。

这时佛为了教育阿难和大众，使他们都能够明白自己的真心。就在座上伸手抚摩阿难头顶说：我常对你们说的，世间一切事物、全是自心幻现出来的；所有因果、不论是大的山河国土、或小的一点微尘，亦是依着自心幻现生起。在所有事物中，最细小易见的草、木、缕、结，如追究它们的根本缘由，都各有它们的体性。纵然是虚空、亦有名字和相貌，何况你本有的、清净的、妙明的真心，怎能没有自己的体性呢？如你要坚持自己的看法；认为这推想、穷究、搜寻、追逐知道的是你的心，那就该离开五尘和一切事物，而单独有个能知的真心体性。但你现在听我说法，不过是因声音才有分别，即使灭了见、闻、觉、知，安静下来，仍不过是前尘落谢的影子罢了。我不是强逼你、不承认你认同的心不是真心，但你要考虑清楚，如果离开上来所听到的，仍单独有心的分别性，才是真心。若离开声音、就没有分别功能，那不过是前尘遗留的影子罢。法尘不会常住，法尘变灭时，你的心岂不是等于龟毛兔角一样，法身亦断灭了，还有谁人去修学无生法忍呢？

这时阿难和大众，无话可说。佛继续说：世间上的修行人，现前虽得九次第定的境界，但仍未得到漏尽成阿罗汉。全由执着第六意识妄想认作真心。同样你虽然学了不少佛法，依然没有甚么成就。阿难听了开示，才明白自己实在没有力量，伤感地哭泣起来。接着说：我自从随佛出家、恃佛的威德神力，以为不需要自己修行，就可以得到佛赏给我正受；怎知道心身是不能互相代替的，自己的真心，还没有认识清楚，只是身出家心未入道。犹如贪穷孩子，因舍离父亲、流浪异乡一样。今日才知道；

过去学了不少的方法、如果没有真实修习，就等于没有学到。如人说食、终不能饱腹，佛啊！我今日被烦恼障和所知障缠缚，原因是不知本有无念同时清楚的觉性。我请求佛怜悯我们流浪的一族，开示我们的真心、打开大众道眼。

这时佛从胸前吉祥海云相的卍字，涌现出光芒的瑞相；遍照十方世界、灌沐十方世界佛的头顶，然后又遍及阿难和在会大众。接着说：各位！我今日为你们直指人心、明白自己、见性成佛，开启自己的宝藏、得正法眼。阿难！你刚才说见到我的拳，这拳因何而有？又为甚么会成为拳呢？你又用甚么来看见它？阿难说：佛手五指屈握成拳，这都是我用眼看见的。佛说：我老实告诉你，世间有理智的人、亦要由譬喻而得明白；假如我没有手，就根本没有拳，由手指屈握，故有拳相。你若没有眼睛，亦没有你的见。现在以你的眼根，来比喻我的拳，这是不是恰当呢？阿难说：对的，如没有眼就不成我见，你若没有手，亦不会成为拳的。佛说：你的比喻错了，没有手的人、是不会有拳。没有眼的人，并不是连见都没有！你试在路上问那些盲人；你看见甚么？盲人必回答你说：我眼前只看见黑暗、其它的就一无所见。

由此就可以知道，色尘是有明暗，能见的见性、是没有减少的。阿难说：盲人眼前全是黑暗，

又怎样可以说是看见。佛说：如果一个有眼的人，和盲人同在一黑暗房间，这两个人所见的黑暗，有没有不同呢？阿难说：暗室中二人，所见的黑暗是没有不同的。佛说：若盲人眼睛医好，恢复视觉功能，立即就见到各种色像，就可以叫做眼见。另一个有眼的人、若得到灯光，同样亦可以见到各种色像，可以说是灯见吗？灯能见物的话，就不能叫它做灯。灯能不能见、和你扯不上关系。所以灯不过显示色尘，实际上是眼见而不是灯见，有眼的人同样能见色像、实际是心见而不是眼见。

这时阿难和大众，心里仍没有明白、各各默默无语，合掌希望佛还有详细解说。佛于是伸手张开手指、对大众说：在我成道后，曾到鹿野苑中、为阿若多五比丘等人说，一切有生命的人、为甚么不成佛果？或阿罗汉果？这是由客尘烦恼所耽误。请问当时在坐的人、明白了甚么道理，今日得证阿罗汉果呢？这时阿若多起立说：我是最初闻佛说法的一分子、同时得到佛的印证，叫我做解本际。我是因明白客尘两个字，证到阿罗汉果。譬如旅客出外，途中要到旅馆住宿、或一两天时间，做妥所办的事情、又整理行装，向别处出发去、不会留下耽搁时光的。若是旅馆主人、就不会这样来去匆匆的。我想；不常住的是客、常住的叫主人，那客字就不是主人的意思。又在大雨过后，太阳出来时，阳光射入隙缝里，就见到许多微尘在光中往来。微尘是摇动的，虚空是不动的。我想；澄寂的叫虚空，摇动的名微尘、能动的就是尘的意思。佛说：对了！对了！实时佛在大众中，伸出手来、将手指屈伸数次，对阿难说：你看见甚么？阿难说：我见佛手屈伸开合。佛说：你见我手屈伸开合，是我的手有开合？还是你的见有开合？阿难说：我见佛手有开合，并不是我的见性有开合。佛说：谁在动？谁在静？阿难说：佛手屈伸开合动着，而我的见性、尚且不是静，那里有个甚么动？佛说：对了！对了！接着伸掌指向阿难右边，阿难迴头向右边看。佛再伸掌指向阿难左边，阿难又迴头向左边看。佛说：你的头、为甚么左右摇动？阿难说：我见佛手指向我左右两旁，所以迴头左右摇动观看。佛说：是你的头左右摇动？还是你的见性左右摇动？阿难说：是我的头左右摇动，而我的见性，尚且不是静，那里有个甚么动。佛说：对了！对了！若所有的人，以摇动的名尘、以不常住的名客。你们见阿难的头左右摇动，他的见性并没有摇动。我的手有屈伸开合，而阿难的见性并没有开合。为甚么你们误认动是身？动是境？从无始以来，念念在生灭中，遗失本有的真心，妄认外物是自己，致流转不息，自寻烦恼。

白话佛经

楞严经 优婆塞卢荣章 译

第二卷

这时阿难和大众，听了佛的开示，身心畅快，回想从无始劫以来；因为不明自己真心，错认前尘落谢影子，作为真心，今日经佛说明白，如没有乳哺的婴儿，得遇慈母一样。于是合掌，一齐礼谢佛后，同时请佛再发挥真心的奥义、证明身心虚实，生灭和不生灭的所在，免得将来继续把真心颠倒。

当时在会的波斯匿王，站立起来说：过去我没有接受佛教育前、常接近学者弊宿老师；他说人死掉了、就甚么都不存在，就是不生不灭的涅盘。我虽得佛教导，但仍在狐疑、未能无惑，现请佛更多说明、使我们明白这心是永远不生不灭的。在会的大众，我相信都想继续听下去。佛说：大王！你现今仍然生存，那我来问你，你的身体、是和金刚一样不坏吗？还是会坏灭的呢？王说：我这身体，到底是要坏灭的。佛说：你身体仍然健康，又怎样知道它会坏灭呢？王说：我这无常变坏的身躯，目前还没有甚么毛病、可是我已经看到在念念间，新陈代谢，新的又变成旧的，犹如木被火烧成灰、渐渐消散，这样不断下去，我肯定这身躯，必会完全坏灭。佛说：对了！对了！你现在年老了，相貌和童年时相比又怎样？王说：当我是孩子时，肌肤是光润的，到童子时、血气刚盛，现在年纪、为老所逼、形容枯粹、精神昏昧、发白面皱、想不会久居人世，又怎能够和童年时相比。佛说：你的相貌，不是一下子就变成这样吧？王说：我的相貌，是暗中变化，我一直都没有留意它，事实我今日的相貌就变成这样子。你问我怎样变的？我二十岁时、叫做少年，可是比十岁时已经老成了。三十岁时、又老过二十；今年六十二岁了、回想五十岁时，当年仍很强壮的。这样来看，改变不过以十年时间计算，已经不同，如果仔细计算出来，不是十年才改变，其实每年都在变，每月、每日、每小时、每一刹那都是暗中改变。所以我知道这身躯，必会完全坏灭的。佛说：大王！你既明白这身躯必会完全坏灭的，可知道在坏灭的同时、你身中有个不坏灭的东西吗？王说：我实在是不知道。佛说：你不知道吗？那我就会告诉你的。你几岁大、才见到恒河水呢？王说：我三岁时、母亲带我去拜长寿天，经过恒河、就知道恒河水了。佛说：这样看来，你二十岁、不及十岁、甚至六十岁时，其中每一日、一月、一年、念念中都在变迁。那么在三岁时，所见的恒河水、和十三岁时所见的，有没有改变呢？王说：和三岁时一样，至今六十二岁、河水仍没有一些改变。佛说：你现在伤心发白面皱，今天的面皮、一定比童年更皱得多；但你今日所见的恒河、和童年所见的见，有老幼分别吗？王说：没有。佛说：大王啊！你的面皮虽然皱了，但你能见的见性、本来不会皱。皱的才有改变、不皱就没有改变，变的才会坏灭、不改变的自然没有坏灭，也就是不会随你身体生灭去生灭的。你还相信弊宿老师们所说，以为身死后就一切断灭的言论吗？波斯匿王听了佛详细说明后，才知道人死后舍生趣生。和在会大众，都欢喜地跳跃起来、快乐情形是前所未见的。

这时阿难又从座起立，合掌对佛说：照你这样来说，见性和闻性、都没有生灭的，为甚么又说我们遗失真性、颠倒行事呢？还望慈悲清除我们的疑惑吧！实时佛垂手向地，问阿难说：你认为我的手是正放还是倒放呢？阿难说：世人会说这样是倒，而我不知是正抑或是倒。佛说：若世人认为这样是倒，那么他们又认为怎样才是正呢？阿难说：若你竖起手臂、手指向天空，就叫做正。佛实时依阿难所说，高举手臂说：是这样吧！若是这样，不过是手指上指下、变换姿势罢了，在世人的看法，就流露出加倍的执着。因为手不管向上向下、是无关倒正的，如今执

着下垂是倒、就是迷上加迷了。由这比喻来看，佛是明白心含万法、万法唯心所现，故此佛身、名正偏知。世人执着心在身内、宇宙万有在身外，故名性颠倒。其实手臂是正是倒、手臂不失，心性在迷在觉、心性不灭。故此你们要观察一下，佛名正偏知、世人名性颠倒，为甚么名性颠倒呢？这时阿难和大众被佛一问，哑口无语、不知身心究竟颠倒在甚么地方。

佛慈悲地遍告会中大众说：善信的男女，我常说色法、心法、和各种因缘法，五十一个心所法等所缘法，都是从真心显现出来的。你们的身心，都是妙明、真精心体所显现出来的东西。为甚么你们忘记了自己本有的、圆满的、微妙的、灵明的、宝贵的心性，反认不该认的迷情、致迷惑颠倒。从最初一念妄动，在本明的真心中、幻现出无明；从无明中、分别出暗相；从暗相中、分别出虚空；从虚空中、分别出山河大地。从此暗相色尘夹杂着妄想、认作自己的身体，这身体里，积聚能缘的气分、不断地冲动，向外奔驰，以为这些胡涂扰乱的影子、是自己的心性。一经迷惑执着这心性，便肯定它在身体内。殊不知内身心，外山河大地虚空，全是妙明真心里的事物。譬如放弃全部大海、不承认它是海水，反认一点点水泡是无穷尽的洪流；所以上来说你们是迷上加迷，犹如刚才垂手所得的见解一样，真是可怜愍的。

阿难听了佛悲心教诲后，不禁垂泪叉手说：我听了佛的一番话，知道自己妙明的真心、本来是常住的；同时亦清楚你现在说话、但我仍是用攀缘心来接受的。我执着它、不能舍弃，对佛指出的妙明真心；虽然有些明白，仍然不能直下承当；不敢说就是自己本有的心性。冀佛慈悲再三说明，拔我疑根、使我们彻底的明白觉道。佛说：阿难！你们到现在还是用攀缘心来听讲，即是没有明白我的话，你要藉言说见道才对。譬如阿甲以手指着月亮，要使阿乙认识甚么是月亮，阿乙应该循着手指方向去看。如果阿乙只看着手指、以为就是月亮，便不单只不识得月亮、连手指亦不识了。不但月亮和手指不识、甚至光明和黑暗亦不识，原因由于错认手指是月亮的原故。阿难你亦是阿乙一样，如果你认为能分别我说话的声音，就是你的心，这心应该在没有声音时、仍有个能分别的体性。譬如旅客出外，途中要到旅馆住宿、或一两天时间，是会留下的。若是旅馆主人、就不会离去的。如果你的分别心是真心的话，就不会迁改。可是你离开了声音，就没有分别的闻性了。由此可知你见我形貌所起的分别心、不见我时同样没有分别的体性；其它鼻子、舌头和身体所生起的分别功能，亦是离尘境就没有分别的体性。即使你能分别的心、和分别的境，都达到不是空和不是色的境界、那仍然不是你纯粹的真心。不过有些坚持断灭论调的学者、例如弊宿等，认为离开六种尘境、根本就没有能分别的自性。故说不是空和不是色的境界，是究竟的冥谛。而你的分别心、既从六尘生，亦随六尘灭，尘灭时心在何处？如旅客和旅馆主人的譬喻、你该有所明白了。阿难说：既然心境可以还原，为甚么你又说妙明真心、不可以还原呢？佛说：你看见我的见，就是本来能见的功能，虽然不是妙明真心、因为带有虚妄，犹如第二月。这月不是水中月影、亦不是真月，不过在重迭的月中、肯定有一个是真月。现在我证明你的真心是否可以还原；在这讲堂东面、门窗开了，太阳出来、讲堂就光亮。到深夜没有月亮，密云遍空，讲堂便完全黑暗。讲堂的门窗、有缝隙的可以看穿过去，有墙壁处便坚硬壅塞。眼睛攀缘到的，都是大自然环境和事物。周围顽冥的虚空、是模糊空洞的，灰尘被地气蒸发、是一片昏漠的。雨过天青、又是清新的景象。阿难！你看这些变化不同、气象万千，我现今指出它们还原的处所。如光明还给太阳，黑暗还给黑月，通相还给门窗，壅塞还给墙壁，攀缘还给分别，顽虚还给虚空，地气还给灰尘，清新还给天青。世间所有现象，大概是在这些范围，一一都可以还原的。你看见的亦不离这明、暗、通、塞、同、异、清、浊八种相，而你能见的功能、还到那处去？如果是还给光明、就随光明跑掉，黑暗来临时、黑暗就找不到你能见的功能，那又怎知是黑暗呢？因此知道八种相各别不同，但你能见的功能、始终没有不同的地方。能还原的、当然不是你，不可以还原的、不是你又是谁？由此可知你的心，本来是微妙的、灵明的、清净的，只是自己胡涂、不识本来面目，浮沉生死海中，不是可怜得很吗？

阿难说：我是知道见性是不可以还给他人的，但不能肯定是我的真心吧！佛说：我来问你、在你修行方面，可以说是没有力量的。现在法会中出现许多天人境界，都是因我特异功能显现才得见到。但在阿那律陀、他见到整个三千大千世界的情形，就如掌上的芒果一样。在大菩萨，更能见到无量百千世界；乃至十方世界的佛、所教育无穷尽的国土。可是你们、连相隔一纸的背后亦不能见。刚才你已见过四天王天居住的天宫，从天上望下来、所有海陆空生命体生存的情况，虽然有不太清楚的，但亦无不是由尘境分别出来的幻相。你能够在这些幻相中、清楚地分别出自他和心境吗？阿难！在你当时视力所及；不外远方是日月星辰、天宫虚空、各别的世界，近距离是云层飞鸟、风吹尘起、山川林木、草介人畜等。全部都是物象，不是你的见性。而这些远近所见不同的东西，都是你能见的功能见到的；各别虽然有差异，在你能见的功能是一样。因此妙明真心、就是你能见功能的见性了。若你怀疑能见功能亦是物质的，那我的亦是物质、而你就该见到我的见性。若我不用眼睛去分别时，你能看见我不分别时的见性吗？如果不能够的话，便不可以说能见的功能的见性是物质。我的见性既不是物质、你的自然亦是一样，所以你能见功能的见性、不是你的又是谁的呢？若见性是物质的话、物质亦能见你，你和物质混淆时、不但你我不能成立，世间一切亦不能成立。阿难！你见东西时，只是你见、不是我见；你自己能见功能的见性周遍，不是你的又是谁的，为甚么你仍怀疑它、你找不出来，还向我来求取证据 。

阿难说：如果我能见功能的见性周遍，上来因佛特异功能、显现在法会中出现许多天人境界，我们都看见。而现在我又是隔纸不能见物了，这是见性缩大成小，还是被物所隔断呢？我对这问题仍不明白，请你再为我们说说。佛说：世间所有一切大小、内外的事物、都是属于尘相，不是实在的东西。你不该说能见的见性，会给尘相障隔，扩大或缩小。譬喻一个四方空罐、罐内只见四方的空间，这空间是决定的吗？如果是的话，在原有位置改放一个圆罐、罐内空间不会变成圆的，如空间是不定的、在四方空罐内不该见四方的空间；空间喻见性、空罐喻尘相，

相有大小内外不同、空没有伸缩断续的分别，你问题的原理就是这样。阿难！若要同一位置的空间、没有方圆的形相，把罐子掉去就可以了。因空体是没有方圆相，更不用说要除去虚空的方圆相。又你问到在讲堂中，所见只是一室，见性是被压缩了吗？现在你抬头看太阳、是把见性拉长到太阳表面吗？若碰到墙壁，见性会被阻断？透过墙壁的孔洞时，你的见性是接续贯穿过去？这些想法都是不对的。你应该知道，所有人从无始到今日、不识自己的真心，把自己当作物质；被物质所转，若能由自心转物、便同我一样，身心圆明寂照、无灭无生。在不动道场中，于一条毛发的尖端、尽能含藏十方世界中的一切所有。

阿难说：假使这能见功能的见性，是我的真性。它只出现在我眼前，除了见性外，我的身心、又是甚么？照我来看身心，实有分别作用；相反见性没有分别身心的功能，如果真实是我，那我身体岂不是非我？刚才你说过；我能见物，物亦能见我。还望佛慈悲、使我们得到明白。佛说：你认为见性是在眼前、这是不对的。如果真实的话，它一定有相状和位置，是可以指示出来的。你现在祇陀林中，眼前见到的是树林、泉水、讲堂，远看的是日月、恒河。你试在座上，举手指着各种相状说；阴的是树林、亮的是日月、碍的是墙壁、通的是门窗、乃至草木、毛发等等。凡有相状的，都可以指示出来。如果见性在眼前的话，你就用手一一指出、那一样东西是见性。例如虚空是见性的话、原有的虚空又叫它做甚么？其它所有的事物亦是见性、既成为见性，原有的所有事物又叫它做甚么？你再细心分析万象，找出见性来指给我看，不要胡乱指错的。阿难说：我现今在讲堂中，远处的是恒河，天上的是日月，眼睛见到的、手能指示的，全是物质、不是见性。一如佛所说；物不是见。不过离物亦没有见性可得，这一层道理，不但我们初学的声闻、即使是阿罗汉或缘觉、乃至菩萨们，亦不能在万物中、分析出见性离开万物，另外有个能见功能的见性。佛说：对了！对了！照你所说；没有能见的功能离开事物，另有自性，同时又说在事物中没有你的自性。我再问你；我和你同坐在这里，再看看外面的园林、天上的日月等等，这种种不同的东西、都没有你的见性可以指示出来的。那么你仔细再研究，其中所有一切、那些不是你见性能见到的？阿难说：我实在见到所有的东西，不知道有甚是我见性不能见到的。例如树不是能见功能了知的、又怎会叫它做树；如果树是我能见功能的见性，又不能叫它做树。这样类推，虚空日月和一切、都是一样的，没有一样事物是我的见性了。佛说：对了！对了！于是会中大众、没有证到阿罗汉果以上的人，听到这时候，都不明甚么是无是见和无非见的道理。不禁惶悚懾慑、感到非常迷惑。佛安慰大众说：善信的男女！我说话是真实的，没有欺骗和虚伪，不是末伽黎学者四种诡辩论议。你们要小心考虑、不要辜负自己学习的志趣。

这时文殊菩萨从座起来，合掌礼佛说：在会各人，因为不能领会你发挥见相二分、甚么是无是见和无非见的道理。若说眼前攀缘到的色空等现象，都是自己见性、就应该可以指示出来；若不是见性、亦该全无所见，这深一层的道理未能明白、故此惊怖起来。他们的善根已不似过去那样浅薄，惟愿你对万物现象和见性是甚么？怎样是无是见和无非见的道理，说清楚明白。佛对文殊菩萨和大众说：十方佛和大菩萨，在他们自己的状态中，见分和相分、六根和六尘，和虚空的花、本来就是没有。而见分和相分、原是本觉的妙净明心显现出来，怎会在其中有无是见和无非见的道理。文殊！我问你：你是文殊，还是另有一个是文殊、才唤作文殊，抑或唤作非文殊？文殊说：我真文殊，不能说我是文殊，若说是文殊、便有两个文殊，又不能说我非文殊，文殊就是文殊，于其中实在没有是非二字。佛说：这能见功能的见性，和虚空色尘，亦是一样、本来是妙明的觉心，人人本具的。不过因真起妄，才幻现出色和空、见和闻；如第二月，不能说这是真月，这不是真月。本有的月即是真月，其中实在没有是非二相。你们没有明白无染的真心，在见性和色尘中、种种发明，只增加妄想，不能跳出是非的圈子。如果明白见性和色尘，本来是妙明真心。就摆脱了那些是见可指、非见可指等虚妄猜度了。

阿难说：照佛所讲，有能见的见性、遍满十方世界，湛寂如止水、不动不住、不生不灭，这和老古黄发道的冥谛、以及新潮兴的涂热灰苦行派等，主张有一真我遍满十方世界的学说，有甚么分别呢？你过去在楞伽山、为大慧菩萨亦发挥到这一层的道理。世间宗教或学者、执着一切事物；是没有因缘的、或自然生灭的。佛说万法因缘生，大不同于他们的境界，在我今日感到，能见的见性、好像是自然的。因为见性是离开生灭、和一切虚妄颠倒，似乎不是因缘而是自然。请你指示我们，不致和他们一样的知见、能确实明白自己的妙觉明心。佛说：我在前已经八次说了见性这话题，你们还没有领会，现在又怀疑见性是自然的。若你认为见性是自然生，就要剖析出一个自然体来。试看你的妙明见性，以甚么作自然？因见光明作自然体？因见黑暗作自然体？因见虚空作自然体？因见雍塞作自然体？阿难！如因见光明作自然体的话，暗来明灭，你的见性、早随光明去了，是不能见到黑暗的。如因见虚空作自然体，有空就没有塞，你的见性、早随虚空去了，是不能见到雍塞的。总括来说；能见明、暗、通、塞，是能见功能随缘显现的功用，又何来自然？阿难说：我的见性，不是自然生，那便是因缘生，但我仍不明白因缘生的彻底道理。佛说：你现在又猜疑见性是因缘生么？今再问你；你的见性是因明、暗、通、塞才有吗？若因明有、就该不见暗，若因暗有、就该不见明，因通或塞、同样可以例推的。又你的见性，是缘明、暗、通、塞才有吗？若缘明有，就该不见暗，若缘暗有，就该不见明，缘通或塞，亦是同样可以例推的。总说一句，见性本体是不变的，故此不是因缘生。见性本体，纯一无杂，具寂照的妙用，由于本体不变、故不属因缘，它功用随缘，亦不属自然，所以因缘，自然，非因缘，非自然，全是妄情猜度，都要排遣清除尽去的。真性就是真性，是离一切相、即一切法。你不该拿世间幼稚想法和戏论、扰乱脑袋，这等于用手掌撮摩虚空、徒劳无功吧！虚空是捉不到的。

阿难说：这妙明真心的见性，不是因缘所生的话，为甚么你又常对我们说；见性要具备四种缘，即是因心、因明、因空、因眼，这又是甚么意思？佛说：我所说的是指世间因缘相、不是第一义谛。再来问你，世人开口就说我看见，试问怎样叫做看见，怎样叫做看不见？阿难说：世

人因有日、月、灯光，见种种形像，就说看见。如果没有日、月、灯光，就说看不是。佛说：若没有光时、就叫看不见；若是看不见、就该不见黑暗，这时不过没有光、不是看不见。若在暗时看不见光，才叫做看不见。如今在光时、亦是看不见暗，仍叫看不见么？那么光和暗、都叫做看不见。事实光和暗是互相抵消，不是你的见性、忽有忽无。可知见光见暗都是见，光暗二相有生灭、能见的见性没有生灭。你要知道见光时、见性不是光所生；见暗时亦不是暗所生，见空时更不是空所生；见塞时亦不是塞所生。这意思是说见性、离开光暗空塞四相，才是第一义谛理。还有要知道的，你看见了见的时候，这一个见、不是能见功能所生的。真见离开能见，看见的见是不能攀缘到真见的见；真见的见、是离开能见功能的一半妄见，何况对于能见的见性？还说甚么因缘自然、和合和不和合等。你们声闻狭劣无识，不能通达清净实相，以后要小心考虑、不能因循懈怠了微妙庄严的觉道。

阿难说：佛啊！上面你为我们说的因缘自然、和合不和合的道理，我们还没有弄得清楚。现在又多一个见见不是见，就使人更困惑了。希望你可以给我们一双智慧的眼睛，开启我们本觉真心、令得明白。佛说：你虽然记得我很多的说话，只是增加一点学问上知识罢了，对于空观的微细观察、仍未明白。你们都小心听着，我将逐一说个清楚，亦使将来学习的、得到证明的效果。阿难！所有的人在世间轮转，都是由两种颠倒、即能见功能的一半妄见、发生出来的，随业而受报。是那两种？一是人们的别业妄见、别业即不共业，是烦恼和业俱备的。二是同分妄见、即共业，只由烦恼产生的。甚么是别业妄见？如有些人眼中生了红翳，晚上见到灯光、光圈外有五彩圆影的。有眼翳的人猜度；为何今夜灯光有圆影呢？是灯发出来、还是我眼能见功能发生出来的？阿难！若是灯发出来的、没有眼病的人为甚么看不见；若是能见功能发出来、这能见功能已变成色尘，那病人所见的圆影，又是甚么？如果这圆影是离灯别有的，那么家中的屏风、帐幕、茶几、草席、到处都应有。若离开能见功能另外有的，就不该只由眼见；用手去摸亦可以，何必一定由有眼病的人才看见。因此知道，色尘的光、是从灯来，眼有病、才变成光圈外的圆影。其实圆影和病眼，都是不正常，能见病眼的见性、是没有毛病。故不该说是灯的色、或能见功能的色，非灯的色、非能见功能的色，这一些都是废话。正如第二月，不是月的本体、亦不是水中月影，为甚么？只因揑眼而成幻影罢，理智的人、是不会说是真月、是假月、是眼见的、不是眼见的，各种废话。同时要知道；灯光的圆影、病眼幻成，不能说是从灯来、从眼能见功能来，亦不能说不是从灯来、不是从眼能见功能来，说更多的是是非非，反成妄上加妄了。

甚么是同分妄见呢？在这个世界，除了五大洋的海水外，其余的陆地、有三千多处，正中的就是亚、美、欧、澳、非五大洲；东西南北计算起来，大的国家有二千多个，其它还有许多小岛屿、散布在各大海中，或有一国二国、三、四、五、十国、乃至三两百小国那么多的。假如其中小岛有两个国家，其中一国的人、同受恶业所感召，看见很多不祥现象；如两个太阳和月亮、恶空气环匝的晕、黑气薄蚀的适、白气旁绕的佩、半环形的玦、都是日月不祥的灾象。还有星辰的；如光芒四射的彗、芒气四出的孛、绝迹横过的飞、光相下注的流。另外阴阳气象的；如弓背日的负、如玦傍日的耳、映日晨出的虹、对日暮现的蜺，这一切都是不祥的景象；全由恶缘感召得来的，亦只有这一国的人见到。其它一国的人，不但不见、甚至亦不听闻。现在再将两种妄见，综合来说明。先说别业妄见所见，是灯光旁边现出的圆影、虽似现实境界，不过是幻影；由病眼所见，是病眼形成的幻觉吧！病眼是能见功能错觉的主因。不是灯光所成、亦不是能见的功能有问题。这例子如你今日所见山河国土、草介人畜、和五彩的圆影，都是无始见病所成，无中生有的。病眼是包含见分和相分，同是第八识幻出的精神和物质两部分。一如蜗牛头上的一双角、互相攀缘，看似现实、其实是从真觉，幻作觉明所成，是本心的大毛病。不但见相二分是毛病，从真觉幻出的觉明亦是毛病、它是根本无明，只有能觉得觉明、和它所起的见相二分，都是毛病的妙觉明心，从来就没有病。这真觉即是真心，就是见得能见功能带妄的见。而不是普通说的见、闻、觉、知可比，这是妙明真心。所以见、闻、觉、知全是妄，你看见所有一切、都是你的见病，如眼病一样。但你没有看见能见功能的毛病，能看见的才是妙明真心。这见性纯真纯精，不能叫它做见的。又在同分妄见中，例子说到一国人同见的灾象，比于别业妄见的一人，此人因眼病见的圆影，同于一国人所见的景象，亦同是业所招引；从无始无明熏习而成妄见，再由妄见幻出虚影。再将别业妄见的圆影，例此世界的大海洋和五大洲等、及十方国土中人和事物；全是妙明真心、受无明熏习，幻现出见、闻、觉、知的见分，山河大地等相分。人是以无明为因、业识为缘、和合妄死妄生。若能远离别业妄见的和合因缘，和同分妄见的不和合，便可以消除两种颠倒生死根本，成就大菩提大湟盘；本觉明心、全体显露，常住不变了。

阿难！上面所讲两种颠倒因，说明为甚么见见非见的道理。你已经明白本觉真心，不是因缘或自然生，不过仍未知道它不是和合或不和合生。我现在用世间现象来讲说；因你仍执着世间一切从因缘和合而有、便怀疑本觉真心亦是一样。试问它是与光和、暗和、空和、或塞和呢？若是与光和了，在你见光时、光在眼前，而光中那里杂有能见功能呢？能见功能可以见吗？它是怎样形相的？如果说它和了不是所见的东西、为甚么又见光？若说光就是能见功能，是否可以将能见功能去看能见功能呢？这一定是两方都未圆满、否则就不用相和。有情识的能见功能、一定不同无情的光；如强合起来、就失去能见功能和光的名字。你却猜疑它两相和、是没有道理的。由此可知、暗、空、或塞都是一样。又在你的能见功能，是与光合、暗合、空合、或塞合呢？合是一体，若是与光合了，当你见暗时、光已失掉，便不能见暗。如见暗不和暗合，在见光时、亦该不见光的，怎能说和光合时，知光不是暗？由此可知、暗、空、或塞都是一样道理。

阿难说：我现在又这样想；眼根的见性、即是妙明真心，和所有尘境、乃至念虑都漠不相关的，是没有和合道理。这样对吗？佛说：你今又猜疑到见性、与尘境和念虑不和合了。试问你的

能见功能，它不与光和、暗和、空和、或塞和呢？若是不与光和，它和光中间必有边畔，它们的界限在那处？如光中没有能见功能，便各走极端，互不相知，边畔是不能安立；能见功能自然不知光的所在，事实不是这样，所以不相和是不对。由此可知、暗、空、或塞都是一样。又在你的能见功能，是不与光合、暗合、空合、或塞合呢？若是不与光合，两者便相乖角、如耳听不到光，那怎样分到光相合和不相合呢？由此例知、暗、空、或塞都是一样道理。阿难！你还不知一切尘境、皆是幻化虚妄，生无来处、灭无去处，但有假名、无实体可得。它们的性是真的、是依妙觉明心显现出来的。其它的五阴、六入、十二处、十八界，都是因缘和合虚妄名生、因缘别离虚妄名灭。殊不知道这些生灭去来，是我们妙觉明心中的如来藏性，是常住、妙明、不动、周圆的妙真如性。它在真常中，没有来、去、生、死、迷、悟的。

阿难！为甚么说色、受、想、行、识这五阴，是人人本具有的如来藏性呢？因它是不变的体、又常会随缘，虽常随缘但在体始终不变。它含有如来的真性，因此名为如来藏。譬如有人用他一双健全的眼，来看睛朗的虚空。当时他见的只是睛空，可是他看得起劲、眼光光一直看下去，令双眼疲倦了，便见到虚空中、有朵朵狂花飞舞。色阴和狂花亦是一样，那些狂花不是从虚空来、亦不是由眼中出。若是从虚空来、就该由虚空回去，若狂花在虚空中出入、这虚空就不是虚空，而是一个实体；若是实体，狂花又怎会自由出入？又如你的身体是实体、又怎会容许另一个阿难从你身中出入。若说狂花从眼中出，回去理该从眼中入。又狂花从眼出，就是有情识的，应有能见功能。狂花有能见功能、它出时离开了眼，回去时应该见眼。若它没有能见功能、它出来时已阻碍虚空，回去时亦该阻碍眼。又你见狂花时、它已经离开了眼，眼就该没有阻碍。可是你见它时说有眼翳，直至见睛空时、才说是正常的眼。由此可知色阴与狂花、同样虚妄，但是性即如来藏性，不是因缘或自然生的。

至于受阴，譬如有人身体健康、手足灵活、全身很舒服、不觉有违顺的感觉、几至心境俱忘时候。但无缘无故将两手掌互相摩擦，致感觉有粗、滑、冷、热、各种感受，受阴就是这样。这人的四种感受，是自己造成的，不是从虚空来、亦不是从手掌出。若是从虚空来，这四种感受既会触到手掌、为何不触及身体呢？虚空是不会选择手去触的。若说是从手掌出，那就不用等待摩擦；正在合掌时、应觉触到它们怎样出，分开手时、亦知它们怎样入，甚至手腕、手臂、骨髓都该感到它们入时的情况。如说必有一个能觉心，知道粗、滑、冷、热四相如何出入，这样即有一物藏在体内，自由来往。那么就不须等到合掌摩擦、才有四相的感触。由此可知受阴的相虚妄，但是性即如来藏性，不是因缘或自然生的。

其次想阴，有些人提到酸梅时，口中自然流出津液。又有想起百丈悬崖失足时，两腿便会酸软了。想阴就是这样。其实口说酸梅，津液不是从酸梅出、酸梅亦没有放入口里。若说津液是从酸梅出，酸梅是该自说、不须人说。如酸梅是从口入，就应由口去听、不须耳闻。若只是耳闻、津液为何不从耳流出？至于心想悬崖事，道理是相同。可知想阴的相虚妄，但是性即如来藏性，不是因缘或自然生的。

再次行阴，譬如急流，前浪后浪、相续不断，行阴情况就是这样。急流的情况，不是因虚空来，亦不因是水就会流动、亦不是水性必定要流。急流是不离空和水的；若急流因虚空有，虚空无尽、急流亦该无尽，整个世界便俱受沦溺。若因水有，这浑浊的急流、应不是清水自性，清水性是能有、浊流性是所有，两者应共存，才是因水有急流。如果急流即水性，到澄清时就不该是水了。又如说急流是离空水，但离空无水、离水亦没有急流。故知行阴的相虚妄，但是性即如来藏性，不是因缘或自然生的。

再其次识阴，譬如有人，取一个频伽瓶，塞住两端小孔、瓶中满载虚空，从甲地经千里到乙地。识阴亦是这样。这时瓶内虚空，不是由甲地来、亦不是由乙地入。若说是甲地来、甲地便少了一瓶虚空，若说从乙地入、开瓶盖倾倒虚空时，是该见虚空出来的。但是甲地没有少了一瓶虚空、乙地亦不见虚空出来。由这譬喻得知识阴的相虚妄，但是性即如来藏性，不是因缘或自然生的。

阿难！为甚么说六根是人本具有的如来藏性呢？正如上来说有人瞪着眼睛，眼光光一直看虚空，令双眼倦了，便见空中狂花乱舞。他的眼和狂花，同是能见功能的疲劳现象。由于明暗两种尘相，胶着不变的见性，便成妄见。故此这见性，离明暗两种尘相，便无所见了。阿难！这人的妄见，不是从眼根来、明暗来、或虚空来的。为甚么？若说是从明来，到暗来时、妄见已随明去，就不见暗了。如从暗来、亦是一样的。这妄见离虚空无体，亦没有能见的见性。又若说是从虚空来，能看见尘相、亦看见眼根。见性既属虚空，只是虚空看见罢！和眼无关。由此可知眼根所见的尘相虚妄，但是性即如来藏性，不是因缘或自然生的。

现说耳根的闻性，譬如有人，双手各用一指、不停急塞两耳孔，耳根受到压力，影响到脑袋发出响声。这人的耳根和声尘、都是觉心疲劳的现象。由于动静的两种尘相、胶着不变的闻性，便成妄闻。这闻性离动静的尘相，便无所闻。又这妄闻，不是从耳根来、动静来、虚空来的。为甚么？如说妄闻由静尘来，它随静尘走了、不能再闻动尘。如从动尘来、亦是一样的。若说是从耳根来，如无动静、妄闻是离尘无体，亦没有能闻的自性。又如说从虚空来，即虚空有能闻性、那就不是虚空，而且虚空自闻、和耳无关。由此可知耳根所闻的尘相虚妄，但是性即如来藏性，不是因缘或自然生的。

现在说鼻根的嗅性，譬如有人，急促呼吸，使鼻根感到疲劳；便会嗅到冷、香、臭气，或鼻根通塞等感觉。这些感觉，和鼻根呼吸，都是觉心疲劳的现象。由于通塞的两种尘相，胶着不变的嗅性，便成妄嗅。这嗅性离通塞的尘相，便无所嗅。冷和香、臭气，不是从鼻根来、通塞来、虚空来的。为甚么？如说嗅性由通来，它随通走了、不能再嗅到塞。如从塞来、亦是一样的。既然通塞都不能感觉、又怎会感到香和臭。若说是从鼻根来，如没有通塞时、鼻根离尘无体，亦没有能嗅的自性。又如说从虚空来，这嗅性应嗅到自己的鼻根。又虚空能有嗅性、那就不是虚空，而且和鼻根无关。由此可知鼻根的呼吸和嗅性虚妄，但是性即如来藏性，不是因缘或自然生的。

再说舌根的尝性，譬如有人，把舌头舐自己的口唇，不断继续同一动作、使舌头劳累。若人有病、就尝出苦味，如果无病、就会有些甜味。由甜苦两味，显出舌头不动时，只有淡味了。阿难！能尝的舌根、和所感甜苦等味相，都因觉心受刺激等才发生的现象。因甜苦两种虚妄尘相，胶着不变的尝性，便成虚妄的尝性。这尝性离甜苦的尘相、便无所尝。这能知甜苦的知，不是舌根来，不是甜苦来，亦不是虚空生。为甚么？如说尝性由甜苦来，它随甜苦走了、不能再有知道余味的尝性。如从舌根来、若是没有甜苦等味尘，舌根便离尘无体，亦没有能尝的自性。若是从虚空生。这是虚空的事，和舌根无关。由此可知舌根和所尝的尘相虚妄，但是性即如来藏性，不是因缘或自然生的。

现在说到身体的知觉性了，如人双手，一冷一热、互相接触时，冷的程度高、热的亦会被影响。这是觉心受传递影响发生的，由离合虚妄尘相，胶着不变的觉性，便成妄觉。若双手不离不合，便没有冷热感觉的自性。当知这觉性，不从身体来、不从离合来、不从虚空来。为甚么？如说觉性由双手相合来，相离时觉性已跟相合走了、又怎知是相离相合？顺适和乖违，亦是一样的。若说觉性从身体来，没有离合、顺违等相，身体便离尘无体、亦没有能觉的自性。如说从虚空来、只有虚空能自知觉性，和身根无关。由此可知身根和感觉的尘相虚妄，但是性即如来藏性，不是因缘或自然生的。

说到意根，譬如有人、疲倦就要睡，醒后起床。对吸收的印象就会回忆、印象不深便会忘记。这眠、醒、忆、忘，不离生、住、异、灭，是人生中每天一定的前后经过、没有倒置混乱。意根亦是这样疲劳过活，而不知所吸收的一切不同疲劳过活影子，原是觉心中的疲劳尘相；由生灭等妄尘，胶着不变的知性，便成妄知。这妄知借助五根吸取五尘落谢影子、运入脑袋，从此屈属于意根所有。五根不能再攀缘和过问它，不过这个知性、是不能离开生灭等尘相，若离尘便无体、亦没有知的自性。你们要晓得这个知性，不是从意根来、不从生灭寤寐来、不从虚空来。为甚么？如从寤时知性来、知性已跟寤时去了，寐时何来知性？生灭亦是一样。若说知性是从意根来，但生灭寤寐等相、属于身体范围，和知性无关。如离开生灭寤寐等相、就没有知的自性。如说知性从虚空生，那虚空自知，和你意根无关。由此可知
意根和所对的法尘、都是虚妄相，但是性即如来藏性，不是因缘或自然生的。

六根对六尘，名十二处。阿难！你看见的只陀林内；许多树林和泉池，是因为有这些色尘、才会生出眼根的见性？还是因有眼根、才生出各种色相？若因有眼根、才生出色相，眼根便是因。如见虚空、虚空不是色相，色相便该消灭。色相既灭，能生色相的见性、亦该同时灭。见性灭掉，便不能显发色和空。因有眼根才生出空相的讲法，亦是类同的。如说因有色尘，才会生出眼根的见性；若见虚空、虚空不是色尘，那生出眼根见性的色尘即灭、眼根见性亦灭。这样甚么都不存在，用甚么来分别是空或色呢？所以要知道，眼根能见、和所见的色空，两处都是虚妄相，但是性即如来藏性，不是因缘或自然生的。

其次说到耳根和声尘；在只陀园中的饭食已准备好了，现正敲钟击鼓，集众用膳。你听钟鼓音声，前后相续。这是音声来你耳边？还是耳根到音声的地方？若说音声来你耳边，如我已往室罗筏城乞食，这里就没有我踪迹。若你肯定音声来到你耳边，目连和迦叶、就不会听到的，何况园中千二百五十人、一闻钟声，便同来食处。如说你的耳根到音声的地方；我现在身回到只陀园中，室罗筏城就没有我踪迹。而你听到音声时、耳根已到了音声的地方，音声前后相续，你是不该听到的。而且还有其它象、马、牛、羊各种音声。若是耳根没有来往、就应听不到音声。你该明白的，能闻耳根的闻性、和所闻的音声，两处都是虚妄相，但是性即如来藏性，不是因缘或自然生的。

再次说到鼻根和香尘，阿难！你嗅到这炉中的旃檀香吧！若燃点一铢、分量是很少的，但室罗筏城四十里内、同时都嗅到香气。这种香气，是生于旃檀木？是生于你鼻根？还是生于虚空呢？若说是生于你鼻根，就应说由鼻根所生。但鼻根不是旃檀木、何故鼻子会有香气，既然说闻香、香气该由鼻子吸入，如果鼻子出香叫做闻香、就不对了。若是生于虚空，虚空性常常一样的、香气该常常存在，何必要在炉中燃点这小片枯木？如说生于旃檀木、这香的性质，因燃点成烟，令鼻根嗅到香气、鼻子该充满烟气。但旃檀香的烟、腾空不远，何故四十里内的人，都嗅到香气？是故当知，嗅和香都是虚妄，但是性即如来藏性，不是因缘或自然生的。

现在说舌根和味尘，阿难！每天的午飧、你们都要入城托钵，其中或得到酥、酪、醍醐等上味。这些上味，是虚空生？是舌头生？还是食物生的？若说味生于舌根，你只有一舌，食酥时舌头已成酥味，再吃石蜜、应不会改成甜味，那样就不能名为知味。如改变成甜味，你一舌怎会有多种味？如说是生于酥、酪、醍醐等，这些食物是没有知觉的、怎会知味？而且味好不好，只有它们自知；如食物会知味，就等于他人尝味，和你知味无关。若说味生虚空，你试尝虚空是何味，若是咸味，便咸你的舌和面孔，这世界的人、便同海中鱼一样。而虚空是常存、味亦该常咸，常常受咸，便永不知淡。若不知淡、亦应不知咸，咸淡尚不知、怎能说知味？是故当

知，味和舌根都是虚妄，但是性即如来藏性，不是因缘或自然生的。

现在说到身根和触尘，阿难！你每天早上起来、不是常用手去摩头？摩头时知觉、谁是能摩？谁是所摩？在手还是在头？若能摩在手、所摩的头就该无知；头如无知；就不成所触。相反如能摩在头，手被所摩，被摩亦该无知；不成为触。若说头手都有知，一人岂不是有两个身体？如说头手接触时互知，那头手便合成一体。便没有能所了，如果是两体；谁是能触？又谁是所触？不会虚空是能触所触吧！是故当知，身根的觉知和触尘都是虚妄，但是性即如来藏性，不是因缘或自然生的。

现在说意根和法尘，阿难！在你意中常会攀缘到善、恶、不善不恶。这些影象名法尘，它是即心所生的？还是别有生产处？若是即心所生的，法便不是尘；非尘就不是心能攀缘到、不可以名法尘。若还是别有生产处、就应有它自性。那么它是有知或无知？如有知便和心相同；相同而不是你的心、那不是法尘，而是另外一人。为甚么你本有一个心、现在会有两个你？若法无知、这尘仍是尘，但它不是声、色、香、味的外尘，不是离合的触尘、亦不是像虚空一无所有的尘。它究竟是甚么？这尘非色非空，用色空衡量它亦没有表示。在世间除色空外，不该另有可以衡量它的东西。它非心非境，怎可以名它是法尘呢？是故当知，意根和法尘都是虚妄，但是性即如来藏性，不是因缘或自然生的。

阿难！甚么是十八界？在内能缘是根的界限、在外所缘是尘的界限、中间分别是识的界限。你是知道的，眼根和色尘互相为缘、产生了眼识。它若因眼根生起、名眼识界，因色尘生起、名色识界。如眼识只因眼根生起、不靠色和空，这时因没有了可以分别的色尘，亦是没有用处。眼根的见性、因为不是青、黄、赤、白形相的色尘，故无法表示，如何建立眼识界？如眼识只因色尘生起、见空时就没有色尘，眼识便不存在。不在又怎会知是虚空？若在色尘颜色改变、而眼识又不会变，因此不能说是色识界。如眼识亦随颜色改变、就无界限可说；如眼识又不会变，识性便是恒常，但眼识既随色来、就属于无知，它这样不单只不知色尘、空尘亦不知道的。若说眼识是眼根和色尘共生的，是凑合生还是相离生呢？凑合中必有缝隙、不是一个浑圆整体。相离生便有知无知各占一半，体性杂乱、怎能成色识界？是故当知，眼色为缘、生眼识界，现今三处推求都不可得，这样眼根、色尘和色识，不是因缘或自然生的。全是如来藏性。

其次说是耳识界，你是知道的，耳根和声尘互相为缘、产生了耳识。它若是从耳根来、名耳识界，若是从声尘来、名声识界。若由耳根生耳识，在不动不静时、耳根没有对象，又那有耳识。故耳根离尘便一无所知，知尚不可得、那耳识是何形貌？如说和闻有关的只是耳根，若只有耳根才生耳识；没有动静二相时、同样是一无所闻。若说肉耳能生识，肉耳属身根，它的对象是触尘。怎能把耳形的身根、做能闻的对象？耳识界是从身触立名吗？如说耳识从声尘来，耳识便单靠声尘有、而声尘和闻性无关。须知声音必靠闻性才显，如只有声音没有闻性，那亦忘失了声相；声相尚不可得，又怎会生识呢？如说耳识从声尘有，如所说的声尘、又从闻而有，那你就该能闻到识的相了。如闻不到的话、就不成为耳识界。若你的闻、能闻到识，这一个识、岂不又等于声尘？识如被耳闻到的话，有那个去闻到这一个闻？如没有能闻到这一个能闻识的，便人同草木。因此不该有声又有闻，而不靠识渗入其中而得成界。界如没有识在其中，则内的能闻，和外的声互相不联系，又怎样成界呢？是故当知，耳声为缘、生耳识界，现今三处推求都不清楚，这样耳、声和声识界，都是虚妄相，不是因缘或自然生的。全是如来藏性。

现在说鼻识界，阿难！你是知道鼻和香互相为缘、生出鼻识来，这鼻识从鼻根来、名鼻识界，从香尘来名香识界。如鼻识是鼻根生，你以甚么是鼻？是指葫芦形下垂、如双爪的肉是鼻吗？或指能嗅知香臭和呼吸的是鼻？若指如双爪的肉形是鼻，这鼻子属于身根。身根有知、知道触尘的，只可名身识，不可名鼻识。身根对象是触尘，不是香尘，这样鼻嗅名尚不能成立，怎样成立鼻识界？若以能嗅知香臭的是鼻，你又以甚么是知？以鼻肉是知？那是肉知、是触觉范围，不属鼻识的。以鼻孔中空处是能嗅知？空本无知，纵使有知、是虚空自知，和你没有关系。如说鼻孔中空处有嗅知性，鼻孔外的虚空，亦该是你。在你鼻肉无知，身体亦该无知、只有虚空是你，你变成虚空，等如不存在。若以鼻中香臭是知，这知已属香臭、和鼻子嗅性有甚么关连？又香臭两种气都生于鼻的话；伊兰便不臭、旃檀亦不香，倘若没有伊兰和旃檀；你试嗅鼻是香还是臭？香臭是相对的，你鼻子只有一个、怎能生两种气味。若说有两种又何妨？那香臭二气便混合成一，便不成二种了。香臭不能同时并存的，名香识界还是臭识界呢？若说鼻识因香才有嗅性，就等如眼识因色有视觉一样。然眼不能自见眼睛，鼻亦不能自嗅鼻子。现在鼻识因香有、亦应自不知香，
知香就证明不是香生识；不知亦一样。香若不嗅便不知香，香界便不能建立。识若不知香、因香建立的香识界，亦无由建立。鼻根属内、香尘属外、若没有中间鼻识时，内外俱不存在。能嗅的性亦不存在。是故当知，鼻香为缘、生鼻识界，现今三处推求都不可得，这样鼻、香和香识界，都是虚妄相，不是因缘或自然生的。全是如来藏性。

现在说舌识界，阿难！你是知道舌和味互相为缘、生出舌识来，这舌识从舌根生、名舌识界，从味尘生名味识界。若它只由舌根生；世间的甘蔗、乌梅、黄莲、食盐、细辛、生姜、玉桂，都没有它们的甜、酸、苦、辣、咸、淡、甘、辛等味。你试尝自己舌头、是甚么味？如舌性质是苦味、你用甚么去尝舌？舌根不会自尝、你怎能知它是苦？如不是苦、就没有味，自然不是舌生了。又怎样建立味识界呢？若因味尘生，舌识就等于味尘。味尘不自尝、怎知有味无味？一切味不是一物而有、味源复杂得很，所生舌识亦不会一个。若舌识只有一体、其体从味尘生，所生味识亦只有一。能生的味、亦应唯一，那么咸、淡、甘、辛等味和合俱生、变异的味该百千种，亦应同是一味无别。若分别不出来、就不名舌识。味从舌根生、抑从味尘生，两处都不是、更不会从虚空生知味的识了。是故当知，舌味为缘、生舌识界，现今三处推求都不可得

，这样舌、味和舌识界，都是虚妄相，不是因缘或自然生的。全是如来藏性。

现在说身识界，阿难！你是知道身和触互相为缘、生出身识来，这身识从身根生、名身识界，从触尘生名触识界。若它只由身根生；若没有离合触尘的助缘、怎样能生起身识？如说身识是由触尘生的，若不依靠身根、亦不成就身触为缘的条件，那有无身能觉知离合的触尘呢？阿难！世间的一切、不能无离合而有知，必要和身根离合才知有触的；如知身有触、这知是由触生，若知在触、就和身根无关；若知从身生、亦和触尘无关。身根和触尘、本来不是内外对立，触和一身离合、是身根本来体性，触和身离、即是虚空相罢！内的身根、外的触尘，如果不成立、中间所生的身识，又从何处安立？身识若不成立，内的身根、外的触尘，它们的体性亦不得存在。那就算有身识生起、从谁立界呢？是故当知，身触为缘、生身识界，现今三处推求都不可得，这样身根和触尘，都是虚妄相，不是因缘或自然生的。全是如来藏性。

现在说意识界，阿难！你是知道意和法互相为缘、生出意识来，这意识从意根生、名意识界，从法尘生名法识界。若它只由意根生；必定有个所想的法尘、才可说是能思意根，尘在根亦在，如没有所想的法尘、能想的意根亦不能生。可见法尘存则意根存。意根离法尘、意根亦无踪迹。在根尘俱不在时，意识有何用处？又第六分别意识心、和第七思量意识的意根，同样有了别的性能。试问六识七识、是同或异呢？若第六识心同第七识根、即识心就是意根。为何这意识心是意根所生？若六识心不同意根，便是外尘、外尘应属无知。如六识无知就不是意根所生的识。若说这识心一定有知的；那么两者同是有了别性，就分不出第六意识、和第七意根的了别性。由此来看同异和根识、都无意义，意识界便不能建立。若说意识是从法尘生，世间诸法不离五尘，而声法、色法、香法、味法、触法五尘，都清楚有它们的相状。和五根各有所对，而不是意根所摄法。意根所缘是前五尘落谢影子。五尘的实法、决不会进入意根。故意识心必依法尘才生起。既有所生，定有形状，法尘是何相状？这法识界的法，离色空便无所见，若离动静便无所闻，离通塞无所嗅，离合离无所尝，离生灭亦无所触。它是离尘无体，是前尘落谢影子罢！法尘生，是和诸法同时生，法尘灭，亦和诸法同时灭，这是因法尘无体，由它生的意识亦无，怎可建立意识界呢？是故当知，意法为缘、生意识界，现今三处推求都不可得，这样意根、法尘和意识界，都是虚妄相，不是因缘或自然生的。全是如来藏性。

阿难说：佛常说世间一切因缘和合，有情和器世间种种变化、莫不从四大和合有。为何今日，因缘自然都排斥不是，我不懂得你的意思？还期慈悲指示，中道了义、不致落于空谈戏论方面去！佛说：你已经不满声闻缘觉小乘方法，发心求无上觉道，故我刚才所讲是第一义谛。第一义谛是彻底的真现实，是学佛标准中、依智不依识最高的层次。为何你还把世人的妄想因缘，和空谈戏论，拿来自寻烦恼？你虽然听的很多，但似一个只晓得念药书的人、见到真药就不识。这是很可惜的！现在为你逐一说明，亦是使将来学习大乘的人们、都能明白如来藏实相。以下说明的七大性，就更要小心体会，切勿因文碍义，被所知障迷惑了。

阿难！照你所说地、水、火、风四大和合，能生世间种种变化。而不知四大的性、非和合非不和合。阿难！四大的体性、若非和合，就不能和三大相和。和虚空不与物相和一样。现举三例说明：

一、宗：四大性非和合，
二、因：不与诸大杂和故；
三、喻：如虚空不和诸色。

若说四大体性和合，就和其它三大同变迁。始终相成，生灭相续，这属于器世间方面。生死死生、是历代相成，前后相续；这属于有情世间方面。故知内外四大、都是在变化，如旋转一点点香火、成为火轮一样。这样生死是没了期的。再看次例：

一、宗：四大性是和合，
二、因：同一样变化故；
三、喻：如旋火轮生灭相续。

其实四大性是不变随缘，随缘不变，如水成冰、消冰成水一样。它的相有变迁，而湿润性无改变。若说和合非和合、便堕于因缘自然，和四大性相违背。再看下例：

一、宗：诸大性非和合、非不和合，
二、因：不变随缘、随缘不变故：
三、同喻：如水成冰、消冰成水；
四、异喻：如虚空、如旋火轮。

现在先说地大，地有粗细，粗是大地，细是微尘。肉眼可见的极微尘、能在隙缝中得见，再分七分名邻虚尘。再分变成虚空、已不是色性。但积累多少虚空，才凑成一邻虚尘？不该把邻虚尘凑合、还是邻虚尘。邻虚尘分析成虚空，邻虚尘是色相、但不知多少邻虚尘色相，才凑成虚空？色相互相凑合、仍是色相而不是虚空，同样虚空，互相凑合、仍是虚空而不是色相，色法可以分析，虚空如何凑合。邻虚尘既非和合有，若执着世间法因缘和合生、便无实义。你们没有知道；如来藏中性具的色、即是真空，性具的空、即是真色，本来清净、周遍法界；随人心的不同、适能满足他所知量，循人业感发现不一样。世人不识这样道理，怀疑是因缘或自然生、虚妄猜度，全是第六意识分别计度，徒有言说、无真实义。

其次说到火大，火性没有自体，要依靠钻木，击石等因缘，才得显现。你看城中未吃饭的人家，要煮食时、一手执着铜镜，一手执着艾绒，在太阳下取火。火是和合而有吗？若是和合有，如我们千二百五十人、名一个僧团；僧团是一、研究它的来源，各自有身体姓氏、种族和名字

；如舍利弗是婆罗门族、优楼频螺是龟氏族、阿难是甘蔗族。火亦是一样，若因和合有，追究火的来源、亦各自有体质、种类和名字。因把各各不同合为一体，才名和合。阿难！取火人手执铜镜、在太阳下取火。这一点点火星、是从镜中来？艾绒来？太阳来？若说火从太阳来，既能烧你手中艾绒，它来时经过的树林，早该烧掉。可见它不从太阳来。那从铜镜来吧！若从铜镜来，先烧你手中艾绒，而铜镜为甚么不被火烧镕，铜镜和手是没有一些热的，可知不从铜镜来。若是从艾来，艾便自烧、不劳太阳和铜镜。你小心观察，镜是手执、日从天过、艾是地生，这一点点火、是从那里来到艾中。太阳和铜镜相距千万里，怎样去和、怎样去合，那火是无所从来、还是无因自有？你们没有知道；如来藏中性火真空，性空真火，本来清净、周遍法界；随人心的不同、适能满足他所知量，循人业感发现不一样。世人不识这种道理，怀疑是因缘或自然生，虚妄猜度，全是第六意识分别计度，徒有言说、无真实义。

再其次说到水大，水的性质、是不固定的，有时流动、有时不动。你看室罗筏城的迦毗罗、斫迦罗、钵头摩和诃萨多各大幻术师，他们求取月中太阴水，用来配制幻药。他们在半夜里，手执五方石所炼成的水晶珠、在月下求水，水就有了。而这些水是从珠中出来？空中出来？月中出来？若说水从月来，月远在天边、能使珠出水的话，月所经的树林，不会被水浸？又水既从月来，何必得待水精珠才出水。树林没有被水浸，可证明水不是从月来。若说水从珠出，这珠便应常常流水，不须到半夜去接白月露水。若说水从虚空来，虚空无尽、水亦应无尽；从人间到天上，所有生命都被水淹没了，那里还有水、陆、空的分别呢？阿难！你再仔细观察，月在天边、珠在人手、载珠的水盘是人安置，水从那里来？月珠相隔遥远，肯定和或合都不得、所以不是从和合有。亦不该说既无所从来，是自然有的。你们没有知道；如来藏中性水真空，性空真水，本来清净，周遍法界；随人心的不同、适能满足他所知量，一处有人执珠、这处便有水出，遍法界有人执珠、遍法界都是水，没有一定来处，循人业感发现不一样。世人不识这样道理，怀疑是因缘或自然生、虚妄猜度，全是第六意识分别计度，徒有言说、无真实义。

第四说到风大，风是没有自体的，动静无常、忽起忽灭。阿难！你在大众中、不是常常整理袈裟？你的衣角、便拂动到别人，随即有微风吹到他人面上。这微风从那里来的；从你的袈裟？从虚空？从他人面上？若是从你的袈裟衣角来、那你便是披风，风在你身上凌空飞舞，亦会离开你身体去。你看我今在会中安坐垂衣，风在那里？我衣中是没有藏风地方，可见风不是出自衣内。若说风生于虚空，你的衣不动时，何故又没有风？又虚空若是生风处，虚空常在、风亦应常生，若无风时虚空便不存在吗？没有风是容易知道，虚空不存在、就难形容了。虚空无生灭，何故有风出来？若说是从他人面出来，如他面上出风、应吹你的面，但由你整衣、令他面上的风、反吹到他面上？可见风不是出在他面上。你细心观察吧！衣是你的，面属他人，虚空寂然不动；那风从何处来？上来三处推求、找不出它来源。风和空个性相隔，和或合都不得、但亦不是无因有的。你们似仍没有知道；如来藏中性风真空，性空真风，本来清净、周遍法界；随人心的不同、适能满足他所知量，如你一人衣动、当处便有风出，遍法界的人衣动、遍法界都是风生，风满世间、但没有一定来处，循人业感发现不一样。世人不识这样道理，怀疑是因缘或自然生、虚妄猜度，全是第六意识分别计度，徒有言说、无真实义。

第五说到空大，空是没有形体的，因色来披托出来。如室罗筏城，离恒河很远，城中所有的梵志、王族、商贾、贱民等人，他们的新屋建好、就要掘井求水。出土一尺、就有一尺虚空，出土一丈、就有一丈虚空，虚空浅深、随着出土数量来定的。试问虚空是否因泥土出？抑或因掘土出？还是无因自然出？若说虚空无因自然有，在未掘土前、为何不见，只见硬实的土地。若说虚空是因掘土才有，在掘土时、应见虚空出入的。若不见虚空入去，就不能说虚空是因掘土才有。若说虚空本无出入，虚空和泥土同是一物。泥土掘出时、虚空亦应掘出；若说虚空因掘土出的，那么掘出的该是虚空，而不是泥土。若说虚空不因掘土出，掘时泥土自出，为甚么又看见虚空？你要观察又观察，掘土由人手随着方向进行。泥土是因从地下搬出一些、名为泥土。至于井内虚空，因何而有？掘是坚硬的、空是虚浮的、虚实个性各别不同，和不得、合不来。虚空不该是无所从来自然有，虚空的性，究竟是怎样？虚空性即如来藏性、圆满周遍而不动摇，和上说的地、水、火、风，同时称五大。相妄性真、圆融无碍、不生不灭，和四大性同是如来藏性。阿难！你若不明白四大性即如来藏性的话，就该从虚空去观察；虚空是否因泥土出？抑或因掘土出？或泥土有出入、虚空无出入？如你明白空大非出入、非不出入。亦会明白四大性、本是圆融周遍、非和合非不和合了。你们它全不知道；如来藏中性觉真空，性空真觉，本来清净、周遍法界；随人心的念不同，适能满足他所知量。如一井掘出时、就有一井虚空，十方泥土全掘出、就成十方虚空，那有一定的来处。循人业感发现不一样。世人不识这样道理，怀疑是因缘或自然生、虚妄猜度，全是第六意识分别计度，徒有言说、无真实义。

现在说到根大，约人眼睛视觉方面作例子；根即能见功能的见性，它不是指眼浮尘根、因它只攀缘现量的色尘，亦不是指胜义根的能见功能，而是指第八识见分的见性。它本来没有对象，但因有色即见色、有空即见空，因有了色空、便有所知的对象。若从无知方面说、即真如的不变体；从有知方面看、是真如的随缘用。如你们在祇陀林中，早上日出便有光、傍晚日落是黄昏，午夜时有月便光明、无月即黑暗，这是说见性要托色尘显现。而见性不是和明、暗、空、色同一体、或不同一体，或同非同、或异非异。若说见性是和明、暗、空、色同一体、而明和暗不能并存、又有生灭的，但见性是无生灭，所以不能和明或暗同一体；不过离开明、暗、空、色，见性自体情形又怎样？若离明、暗、空、色时，见性是等于龟毛兔角。不会成为人的见性；但又不应说见性和四相不是一体。四相虽然是矛盾、不可说同是一体，但离开四相、见性亦没有依托，又怎可说它不同一体。如说见性不同尘境、它有能分析的体性，今分析所见的色空，和能见功能的见性这个分析，是没有色空和见性界限可得，怎可说是非同。明暗虽是矛盾的生灭法、但见性是无迁变的常存体，又怎可说是非异。你要仔细观察又观察，明从日来、暗从黑月、通属虚空、塞属大地，这四相各有来处；而能见四相的见性、从那里来？若无所从来

，见性就不是和合了。见性有知觉性、虚空是顽纯性，体性不同、非和非合，怎可说无所从来。不但见性这样，其它耳根闻性、鼻根嗅性、舌根尝性、身根觉性和意根知性，亦是一样，同是本来清净，圆满周遍。致于不动摇的虚空，和动摇的地、水、火、风与见性，同名六大；相妄性真、圆融无碍、不生不灭，同是如来藏性。阿难！你太沉迷执着、不明白见性、闻性、嗅性、尝性、觉性和知性，本即如来藏妙真如性。你再观察六根的性，是生灭？非生灭？是同异？非同异？你更不知如来藏性具的根见，即觉体的本明、本觉的见性，亦是妙明真见，本来清净、周遍法界；随各人心的念不同、适能满足他们所知量。如一见根的见性周遍法界，其它的闻性、嗅性、尝性、觉性和了知性，妙德晶莹，圆满十方，那有一定处所。循人业感发现不一样。世人不识这些道理，怀疑是因缘或自然生、虚妄猜度，全是第六意识去分别计度，徒有言说、无真实义。

最后说到识大，一般来说、由根尘相对就有了别的识，所以说识是没有根源的。现在会中的大众，试将眼逐个去看四周时，有如明镜照物、不起分别的。如果你们能够逐个指示出来，这是文殊、富楼那、目犍连、须菩提、舍利弗的话，这个能分别的就是眼识。它是生于眼？生于所见的尘？生于虚空？还是无因自然有？阿难！若说眼识是生于眼，如果没明、暗、空、色四种辅助条件，就不能见。眼尚且见不到，又怎能生眼识。若说是由色尘生，而不是眼，既无眼见的话，明、暗、空、色四相当然不知道，眼识又怎能生起。若说眼识是生于虚空，虚空无形相亦无见的，无相便无所缘，无见便没有见物功能的识。这样不单眼识无立足处，甚至连闻性、嗅性、尝性、觉性和知性，亦因离尘无处安立。又眼识如生于虚空，便同虚空一样无相无见，等于没有它存在。若说虚空是有的，不过它不同物质的有；那么纵使能发出眼识，用来做甚么呢？若说眼识无因或自然有，为何在白天又不生起见月亮的眼识？阿难！你要仔细观察观察，能见的眼根、寄托在浮尘根的眼睛里，所见现前的尘境；有形状的是色相、无形相的是虚空。就在根、尘、色、空里，去研究眼识生起由源。若无所从来，就不是和合。识能分别是流动性的，见无分别是湛寂本体，明显地不是和合或不和合了。耳识、鼻识、舌识、身识、意识亦是一样；这六种识是要根尘相对才生，不是无因或自然有。由此可知了别的识，和耳、鼻、舌、身、意的见、闻、嗅、尝、觉、知，亦是一样，湛然圆满，不是从因缘生的。这个识，其实是指第八识的相分，是真性的识、有别于前六识的。它和地、水、火、风、空、根，同名七大。相妄性真、圆融无碍、不生不灭，同是如来藏性。阿难！你的心太粗浮，不能彻底明白这能知的识本即如来藏；那么你再观察六识心，是同或异？是空或有？是非同或非异？是非空或非有？结果你会明白这个识，不是这八个问题能范围到它的。你完全不知如来藏性具的识，即妙明的知、本觉妙明，即真性的识，妙觉湛然、周遍法界。能够含吐十方虚空、包藏或出生一切世界，乃至宇宙万有。妙德晶莹，圆满十方，那有一定处所。循人业感发现不一样。随各人心的念不同、适能满足他的所知量，世人没有智慧，怀疑是因缘或自然生、虚妄猜度，全是第六意识去分别计度，徒有言说、无真实义。

这时，阿难和大众，接受了佛微妙开示，身心朗然，没有挂碍，明白自心遍满宇宙；见目前十方虚空，好像手上一片落叶一样，同时亦清楚世间所有事物，都是妙明觉心的本体。这个周遍圆融的真心，包容万法；反观由父母所生的身体，犹如在十方虚空中、吹起一点微尘那样渺小，又像澄清湛寂的大海上、飘起一滴水泡，同样是短暂存在罢了！大众都知道有个常住不灭的真心了。于是皆大欢喜、同时合掌礼佛，阿难随即以见道的清净智慧、说偈赞佛：

妙湛总持不动尊　　究竟坚固定希有
销我亿劫颠倒想　不历僧只获法身
愿今起行成佛道　还度娑婆恒沙众
将此身心奉尘刹　这样才名报佛恩
恳请佛为我作证　五浊恶世誓先入
如有一人未成佛　不于其中入涅盘
大雄大力大慈悲　希更审除微细惑
令我早登无上觉　十方世界坐道场
虚空幻性可销亡　坚固愿行无退转

白话佛经
楞严经　优婆塞卢荣章　译
第四卷

这时富楼那在大众中起立合掌，恭敬对佛说：你为我们善巧地演讲人生的真相，成佛的真理。又常在大众中说我说法，是同学中第一的。不过我今日听你微妙的演说，实在是不清楚的；犹如聋人在百步外，听蚊子叫一样，不但不闻其声，并且不见其形。你发挥得已经很透切，使我破除了不少烦恼，不过在我是真的未能明白其中义理的究竟，反被牵缠到疑惑的境地。今日阿难等众，虽然说领会和明白，可是无明和习气仍没有破除；我和会中已证得无漏道的，现在听了你所说的第一义谛，已经生起两个重要的问题，请佛再为我们详尽解释；例如世间的五阴、六根、六尘、十二处、和十八界，都是如来藏性清净的，为甚么会忽然生起山河大地、宇宙万有一切事物，生灭循环不息？其次是地、水、火、风，若本性圆融，周遍法界常住不动的；假如地大周遍法界，又怎会有容纳水的处所？水如周遍，火便不能发生，水和火是互相矛盾的，两方的势力怎可能同时周遍法界共存呢？而且地性是障碍的，空性是虚通的，怎样可以又同时周遍法界呢？我真的不明白其中道理。恳求你拨开我的迷云，使大众更无所疑滞。

这时佛对富楼那和会中有漏、无漏的阿罗汉说：我今天为在会大众，发挥最胜义中的真胜义，使沉空滞寂的阿罗汉、和未得人法二空的修学人、回向最上乘的阿罗汉等，同获一乘寂灭因地心、无喧杂寂静的修行处。你们大众都须留心细听的。

佛说：富楼那！照你所说四大是清净的、空的，为何无端忽生山河大地来。难道你没有听我常说：性觉妙明，本觉明妙的道理？性觉和本觉，同是一真觉。妙明和明妙，即是寂而常照和照而常寂的情况，而寂照是本具的。富楼那说：是的、我过去是听过你这样说。佛说：在你是怎样了解觉明的意义呢？是你认为觉性有所明白，就是觉；还是你觉性有所不明时、你弄清楚了，才是觉呢？富楼那说：如果觉性有所不明而后觉，其实是无所明的。佛说：如说是无所明，这是无明觉。若是有所觉，亦不是真觉。若觉有所不明、经弄清楚后才名觉，这觉亦不是真的明白。因为这时已落在无明里，这无明更不是本来真觉的湛寂圆明本体，它已失去觉的意义。性本来是觉的，若有所不明后才明的觉，实在已将妙明变成无明，真觉转为妄觉了。无明是业相，能产生各别的妄能，它使本有智光、成妄见能见的见分，转无明业相为所见的相分。在如来藏性无同异中，炽然有能所分别，变幻出晦昧空的境界。空是同相，境是异相，于是从无同异中出现许多同同异异。在不同的许多异相境界中，又出现一个同相的虚空；接着同异互相烘托，产生无同无异的生命体、和宇宙万有的一切。由此建立虚空世界、和生命体的界别，在藏识海中；扰乱浑浊、相待产生劳极相状，出现有知的识，无知的尘，跟着的便是尘劳烦恼。有形状活动的是世界，无形相清静的是虚空。虚空是一样的叫同相，世界各别的叫异相，至于无同异的生命体，由业果相续，在五阴三界中浮游，成为真有为法了。

现在先讲有形状活动的世界，是怎样相续的。由于觉性的光明，和虚空的晦昧互相对待，相映而动摇，因此产生很大的风力，支持个别的世界运转，使它们不致逸出范围，这是风大的起因。风和虚空，同样是虚浮无碍，它俩的对象是光明的觉性，觉性无形不变而有碍，和虚浮无碍的相对待，相映动摇，因此产生一层层的地质，这是地大的起因。由觉性光明和风力产生的地质是有碍的，和晦昧虚浮的虚空相对待，同样相映而动摇，风力和地层互相磨擦，便生出火来、氤氲变化出世间万有的事物，这是火大的起因。至于水大的起因，由因地大能生润湿，遇火时蒸发上升，遇热能化气成水，含容一切。故此虚空和地、水、火、风，都是依妄心而得住持。由本觉妙心一动，即成无明；无明变现的见相二分，自变自缘，所缘的相分，同相变作虚空，异相变成四大。四大体性不同、各有所偏的，故此变化成万有物体，亦各自有所偏。如地性偏多时，变化成金、石、瓦、砾等固体物。水性偏多时，变化成江河巨海。火性偏多时，变化成烈火洪焰、燃烧发热的现象。风性偏多时，变化成台风和龙卷风等风暴。由此可知现实环境中，所有山、川、草、木、金、石、瓦、砾、风、云、雷、雨等等，基本原素是不离四大的。显着的像高山大海，其它的金、石、草、木，亦是一样。而四大和虚空，是从妄心来；无明妄心，又从真心来。由妄念相绩，递相为缘，故此世界相绩。

其次说生命体的相续，是由本有觉性、因欲明白罢了。有了觉明的无明，便有无明的业相，有了业相，随着有能见的转相；这能见的见分，不能踰越业相的范围。由业相为因，转相为缘，故此听不离声，见不离色。于是色、声、香、味、触、法六种妄尘，便成就粗的烦恼，由此种种心生；将一个本觉心体，分隔成见、闻、嗅、尝、觉、知而不能互用。胎、卵生的，由自业为因，父母为缘，互相缠缚入胎托世。若纯由自业，合湿成形的是蠢蠕，或离旧成新的是化生。胎生的在暗冥中，由有缘的父母造爱，便感到一线光明，不管距离远近，立即摄入胎中，次第成就丕胎各阶段。卵生和胎生样情形，还需加上暖缘，使卵孵化才成生命。湿生的只需自业和暖缘；化生的单靠自体的业缘便成就。故此四生不出情、想、合、离而生的；如果情想或离合互易，更改掺杂时，便有种种不定。四类生命体所受的业报，都是果不离因，或升或坠；远因是无明和业识做助缘，近因是情、想、合、离，和父母、暖、湿、业识等缘，所以一切生命体，死此生彼、相续不断了。

致于业果相续方面，一般说同想成爱，爱是结缚因，想爱既深，便不能摆脱，世间父母子孙，因此相生不断了，这是人类由贪欲成受生的因素。由贪欲而得身命，生活是以食物维持下去，随力量强弱便递相吞食，由杀害生命而成为生死不断的因由。如人食羊，羊死又做人，人又食羊，羊又食人。其它十类不同的生命体，无不互相噉食，和恶业俱生，没有终止的一天。这些生命体，由贪盗成为生死不绝的因素。你欠我命，我还你债，这些烦恼和造业的因，纵经百千劫，在生死中难有出期。你爱我心，我怜你色，由这些因缘，沉溺在爱河中，永在缠缚。总括来说；由杀生、偷盗、淫欲三种习气，业果便相绩不断。上来所讲的世界、生命体、业果三种相绩，都是颠倒相，是由真觉中起无明，无明生起见分的了知性，妄见山河大地，一切有为法的相分。这是你问为甚么会忽然生起山河大地的答复，它们不断变化，循环不息，如是终而复始下去。

富楼那说：若说生命体本有妙明觉体，和佛已经返本还原的心，不增不减，平等无二的话；为甚么无缘无故、生起山河大地，和一切有为法呢？在佛今日已证得妙性真空、妙明本觉了，不知道在佛的山河大地，有为相的生命体，和习漏业果等，何时又再出现？佛说：譬如迷途的人，走到一个聚落，分别不出方向。你想这迷路的人，是因为迷呢？还是因为悟呢？富楼那说：这迷途的人，是不因迷或悟的。迷本无因，悟就不是迷，那里有因悟呢？佛说：那人在迷路时，如有人指示他路向，他虽然一时胡涂，但这时对走进聚落的方向，仍是迷惑吗？富楼那说：这当然是不会的。佛说：十方的佛亦是一样，因迷无本，性毕竟空的，过去根本就没有迷，不过一下胡涂起来，好像是迷了；现在一经觉得是迷，这迷情便消灭，觉悟就不再是迷了。又譬如眼有翳病的人，见空中有狂花乱舞，到翳病治好时，花亦消灭。但这人太愚蠢了，他仍睁着眼看虚空，等待狂花的出现，你说他是愚是智呢？富楼那说：空中本来没有花，由妄想才见到有花生灭，这已经是不正常；如再等待狂花再出，那是严重的精神病，不能说是愚是智了。佛说：照你所讲的、已经清楚明白我的说话了，还问甚么在我成佛后，何时再幻出山河大地等问题。例如金矿中必定有金，经过提炼后便是纯一无杂的金。又如烧木成灰，就不再是木了。十方佛转烦恼成菩提，转生死证涅盘，亦是一样的。

富楼那！在前面你问如果地、水、火、风，本性圆融周遍法界的话；便使你怀疑到水火是相克的，虚空和大地亦互不兼容周遍的问题。你当知道，整体的虚空，虽然是没有形相，而事实上宇宙万有的一切，亦无一不在虚空中自由发展。为甚么呢？在虚空中，有太阳出现便有光明；有云层结集就成黑暗；风起时便吼动；雨过了就天青；地气凝聚又成混浊形相；动物在泥土上奔跑便尘沙飞扬；水清时就能映现万象。你试想一下，这许多的景象，是它们自己显现呢？还是因虚空显现呢？若说有太阳出现便有光明，这样全世界应只有一片白色，为甚么在空中仍见到太阳？若说虚空自有光明，那在夜深时又为何没有？你要知道，光明不一定属太阳，因为空中还有太阳；亦不一定属虚空，夜深便没有光明；光明亦不离虚空和太阳，观依他起的、相似是有，观偏计执的、境就不真实。本自圆融无碍，那有相克或不容的事。真心亦是圆融无碍，是不变随缘而随缘不变的；因此观相元妄，实在是无可指陈，犹如期待空中狂花结果，怎会有互相陵灭的现象。若观性就唯一妙觉明心，远离一切颠倒梦想，那里有不相容等事哩！例如虚空和地、水、火、风各别或同时随缘，它们就各别或同时出现；真心虽然不是物，但由人各别业力不同，所以有四圣六凡、十法界生命体出现的差别。又譬如平静水中出现日影，如有两人同时观看日影，各向东西不同方向前行，各别都看到日影、是随着自己的方向走。因此不该说：一个日影，为甚么两人走不同方向时，就各别出现不同方向的日影。当知道这些影子是妄相，你要考究它是没有结果的。

富楼那！你认为色和空，在如来藏中是相反的吗？但藏性本体不变随缘，和妄心相应变出的色和空，便周遍法界。于中妄见风动空澄、日明云暗；人们不知凡所有相、皆是虚妄，背觉合尘，发生尘劳烦恼，故有世间生死等相。我用妙明不生不灭根性作本修因，背尘合觉，和真心相应。故如来藏中唯一妙觉明心、圆照万有，能生起一多无碍、大小相容等境界。真心便是不动道场，能周遍十方世界。法身亦含藏无尽虚空；在一毛端上，出现佛大千沙界的国土。在一点微尘里，为大众转大*轮。这是由消灭一切虚妄想相，和妙觉真心融合一体，便发出真如的妙用。

在空如来藏的本妙圆心，是不变本体，故此否定一切；心不是心、空不是空、地不是地、水不是水、火不是火、六根不是六根；六尘不是六尘；六识不是六识。乃至明不是明，无明不是无明，如是老不是老，死不是死，老死尽不是老死尽。亦否定苦不是苦，集不是集，灭不是灭，道不是道，智不是智，得不是得。布施不是布施，持戒不是持戒，忍辱不是忍辱，精进不是精进，禅定不是禅定，智慧不是智慧，到彼岸不是到彼岸；甚至否定佛不是佛，如来不是如来，正觉不是正觉，大涅盘不是大涅盘；常不是常，乐不是乐，我不是我，净不是净。这样一切都否定的，世间不是世间，出世间亦不是出世间了。

在不空如来藏、元明真心的妙用随缘，能生万法的，故此肯定一切；心就是心、空就是空、地就是地、水就是水、火就是火、六根就是六根；六尘就是六尘；六识就是六识。乃至明就是明，无明就是无明，如是老就是老，死就是死，老死尽就是老死尽。亦肯定苦就是苦，集就是集，灭就是灭，道就是道，智就是智，得就是得。布施就是布施，持戒就是持戒，忍辱就是忍辱，精进就是精进，禅定就是禅定，智慧就是智慧，到彼岸就是到彼岸；甚至肯定佛就是佛，如来就是如来，正觉就是正觉，大涅盘就是大涅盘；常就是常，乐就是乐，我就是我，净就是净。这样一切都肯定的，世间就是世间，出世间就是出世间了。

在空不空如来藏、妙明真心的本来，是真空不碍妙有，妙有不碍真空，妙就是明，明就是妙。肯定和否定都不对，要离开肯定和否定的；离开是肯定、非否定。因为世间说话不能相应的，这正是口欲言而词丧，心欲缘而虑亡。如来藏有这不思议的微妙体用；世间上的人，和出世间的声闻缘觉，用意识心去分别佛的无上正觉，将世间的因缘自然、和合不和合等不澈底的论调，来窥测佛智的境界。譬如优质的乐器，像琴瑟箜篌和琵琶等，都能发出美妙的音声，但是没有高深技艺音乐家的手指，妙音到底弹不出来的。富楼那你和其它大众，同样有佛一样的宝觉真心，平等圆满的；而我手指按动，海印三昧便澄湛印可万象。你们心念才生，就烦恼万端齐集了，这由于意志不肯勤注在无上觉道，贪着方便小乘的解脱道果，以得少为足的原故。

富楼那说：如果我和佛同是有一个圆满、光明、清净、微妙的真心，只因我一直被妄想蒙蔽，一向浮沉在生死海中，今日虽证四果，仍未得到究竟；而在佛今已三惑永尽，二死已亡，我想问一句，为甚么所有的人会生起妄想，埋没自己的真心，甘心接受生死苦恼呢？佛说：你的狐疑大部已经消除，但仍有不少微细思想上的烦恼存在，现在将世间的事实，再来问你。你听过城里有个演若达多这个人吗？有一天早晨，他看见镜中的面孔，十分可爱，于是怪责自己的头，看不到自己面目，以为遇上鬼怪了，便发狂四处乱跑。你说这个人为甚么要这样做呢？富楼那说：这人大概是神经病发作，此外就没有别的原因。佛说：真心本来是圆满、光明、清净、微妙的，人们依真心起妄想，那有原因可讲。如果有的话，就不是妄想了。人们生起妄想后，不断连绩辗转纠缠下去，实在经过了许多劫的时间；虽然亦有值遇佛出世教育的，仍是不能自拔。这就是迷的因，如果明白它，迷根本便不再存在，妄想亦无所依托；妄想既然没有，要消灭个甚么呢？明心见性的人，就是睡醒的人，谈到梦中的经历，可以说得很清楚明白，但亦不可以拿出来展示他人的。何况妄想根本是没有因由，正如城中的演若达多发狂一样，那里有因缘可说；到狂性停下来，头脸依然存在哩！其实在发狂时，亦未尝遗失的。富楼那！妄想就是这样，还有什么原因？你只要不随妄想跑，跟着世间、业果、生命体三种相续因、去随波逐流；那时杀、盗、淫三缘断了，三种相续的因就不生，你心中演若达多的狂性自然停止，当下就是觉悟。同时你会清楚明白自己清净的真心，本来是周遍宇宙，不是从外得来的，何必千辛万苦，纡回曲折去符合甚么秘密方法，或寻枝摘叶去追求甚层秘笈哩！譬如有人，衣服里密藏有宝珠，日久忘记了，浪迹天涯，无食无住处，以至行乞度日。一日因遇上善知识指示，拿出宝珠来，于是便心想事成，万般如意，这时才明白一切不是从外得来的。

这时阿难起来恭敬向佛说：你刚才说杀、盗、淫三缘断了，三种相续的因就不生，心中演若达多的狂性自然停止，就是觉悟。同时清楚明白自己清净的真心，本来是周遍宇宙，不是从外得来的。这样不是很清楚就是因缘生的吗？为甚么在前又排斥因缘生的道理呢？我是从因缘道理，才得到明白；这一个层次、不单只是我们年轻同学们不容易懂得，现今在会中的目犍连、舍利弗、须菩提等，亦是从学长转述佛所讲的因缘道理，才发心常随佛学、而得到明白的，然后成就无漏道果。佛现在又说觉道不是从因缘生的，那一定是自然生了。那么，王舍城的拘舍梨等学者们，所主张的自然道理，岂不是亦成为第一义理吗？希望佛慈悲，拨开我们心中的迷闷。

佛说：阿难！我所讲城中演若达多故事的例子，你是听清楚的，他见到镜中的头脸便发狂奔跑，是因缘生吗？到狂性停下来，是自然得吗？在他平日中，亦不是自然生的。因缘自然，不过这样罢了。演若达多的头，原是本来自然有，是没有不自然的地方。是甚么因缘，使他惊慌乱跑？若说是因照镜致发狂，何以它又不因照镜而失去？头根本从来没有失或得和改变，何必说是因缘哩！若说狂性本是自然，那就本来时常都在惊狂了。又他在没有发狂时，狂性藏在那里？如说狂性不是自然，那就是因缘了，不过头并没有失掉，又是甚么因缘令他惊慌乱跑？如果明白头没有失掉，只是因发狂故乱跑，说因缘和自然，都是笑话。所以我说三缘断了，就是觉悟心，觉悟心生、生灭的妄心即灭。觉悟心本来无生灭，不管你说生灭心灭，觉悟心生亦是一样，都是落在生灭相对中。必定要到生灭俱尽，在无功用的运作境界，亦不能说是自然。若有自然，亦成为对待。由此可知自然心生，生灭心灭亦是对待。在世间有和合的就有生灭，不和合的就无生灭，无生灭的名为自然。例如药丸，是多种的药料组合成一体，名为和合性。不须要和合的，名为本然性或自然性。这些因缘和自然的讲话，都不真实的。若明白自然不是自然，和合不是和合，两方面都不执取、离和不离，亦排除净尽时，才是真实的。你的妄想理论未除，离开不生灭的觉道还远哩！你不错是辛勤学习，而且记得很多佛说的话和义理，亦不过成为增加妄想资源，将因缘和自然，说得天花乱坠，人们亦称赞你是多闻第一的学者；可惜没有真实明白体验，得不到力量和利益效果，不能抗拒宝吉娣的催眠术。如果你能从多闻有力证果，就不须我安排文殊菩萨去找你和宝吉娣回来，她在闻法后爱火熄灭，迅速精进，得到佛法对治的利益，同时亦和你解除多劫互相的缠缚。她和罗候罗母亲耶输陀罗，同是明白了宿世因缘，皆由贪爱而生出烦恼，在一念心明白后，宝吉娣已证三果，耶输陀罗亦证四果，并得授记了。阿难！你虽然积生累劫在文字上记忆不忘佛法，不真修实践力行，始终背觉合尘，留恋多闻知见而自欺吧！

这时阿难和大众，听过了佛的启导，正是疑惑销除，对真心又有深一层的了解，身心愉快是前所未有的。不禁感激流泪地合掌说：慈悲的佛陀！你用多种方便因缘，提携指导我们出离苦海的沉溺。我听了你刚的讲话，明白到真心周遍宇宙，同时含育十方佛国土的。佛又说我多闻得不到利益，不如脚踏实地的体验。我现在就像个流浪的人，忽然得到国王赐一豪宅，我是需要锁匙，才可以入内居住的。希望你指示我们这班学生，怎样放弃脑袋里的茅塞，全部明白你的说话，到底达到佛不生灭的真心境界，有甚么方便下手方法，去制伏一向的妄想，使身心均衡，和佛的知见一样。当时会中的人，同时安静地等待佛的演说。

佛于是对在场的声闻缘觉，和在会大众，文字上清楚而未能彻底明白的，亦是为未来久远的学生，设有发起利他做大前提心的人，先作安排一条康庄正直的大道。便对阿难和大众说：如果你们真的发心和我把手同行，学习我过去了解和明白的方法，努力实行决不退缩的话，是应该清楚发心的同时，有两种非常重要的义理，决定先明白清楚的。

第一、你们如果想放弃过去修习所得显浅的体验，从新学习我因行中，以利他做大前提的菩萨行，进入佛乘知见的佛法；这就应该时常审细观察自心，和菩萨修行成佛后的慈悲心，是相同或相应吗？若现前将生灭心，做将来成佛的因，冀求不生灭的佛果，是不对的。为此就要先从世间现象下手，细看这个有为法的世界，有没有不生灭的东西存在，它们全部是因时空而显现，亦即是因缘生法，怎样能够永恒不变哩！不过有一样东西，就是虚空、你有听闻过虚空坏灭吗？当知虚空不是有为法，不同有为法由不同原素组成，因此你们见它始终不二。在人的身体来看，就大不相同了。如坚硬的属地大，润湿的属水大，温暖的属火大，动摇的属风大。由这四大不断纠缠，将你的真心分门别类；在眼成见、在耳成听、在鼻成嗅、在舌成味、在身成触、在意成缘。从识阴至色阴，结成五重浑浊。浊是甚么意思呢？譬如清水，本来清净，如给灰尘等沾染，互相混杂，便变成浑浊，这时两方面都失去了它们的本来形相。你们现在亦是一样，而且重迭成五种。阿难！你见到的虚空遍满十方吗？其实见是见，虚空是虚空，两不相关的，但在合成一体时，便分不开了。若只有虚空而没有见，虚空的体便不可得。相反只有见而没有虚空，亦没有能见的见觉可得。虚空是无情，见觉属有情，两方面交织便妄成的是时间，名劫浊，在五阴法中是属于色阴境界。其次你的身体，简略说是由地、水、火、风四大的原素组成，而你能知的灵觉，反被壅塞成碍，分成眼见、耳闻、鼻嗅、舌尝、身觉、意知六份，好像各司其职，削减灵觉的大用，无知的四大反成有知，有知的灵觉反失去全知。两方面交织妄成的是见浊，在五阴法中是属于受阴前五识的境界。第三在你心中的记忆和认识的印象，引发所成的知见，对象是现成的六尘，意识若离六尘便不存在，它和尘境交织妄成留下的印象，执着不舍、能使真心不得自由而成浑浊，名烦恼浊，在五阴法中是属于想阴，是第六意识的境界。第四在你朝夕生活中，身体生理和思想都是生灭不停，一般人总希望长期留在世间。然而三业运作上，却驱使自己流转于各法界。两方面互相违背交织妄成，名异生浊；在五阴法中、是属于行阴末那识的境界。第五在你们的见闻中，原是一个没有分开的真心，由于六尘分隔，六根各司一职。在体性原是互相识知的；在功能上是用中相背了。同异间没有一定的标准，互相交织妄成，名命浊；在五阴法中是属于识阴第八识的境界。阿难！你希望将自己的见、闻、觉、

知性，在因中即能远契我常、乐、我、净四德，应当择出生死的根本，依不失灭圆满湛寂的根性，来扭转虚妄生灭的识，脱黏内伏时，便恢复本来面目。再拿这不生灭的本来面目作因心，逐步便圆满佛果修证。譬如要清洁浑浊水，先将它贮存在不动的容器中，让浑浊的灰尘沉淀，上面就现出清水来。这是比喻修学人，先伏客尘烦恼，再行清除容器中的不净渣滓，就是永断根本无明。从此真心究竟圆满现成，生死海中一切变现，亦不会成为烦恼，同时合于涅盘不生灭的四德。

第二、你们如果想从新学习我因行中，以利他做大前提的菩萨行，精进勇猛时，除了放弃过去修习所得的有为法，还要从新审详烦恼的根本。人的开始，就有发业和润生两种无明烦恼。发业无明是因，润生无明是缘。如十二因缘中，过去的无明是发业的因。润生无明是今生的缘，十二因缘中，即爱和取两部分。但究竟这两种无明，是由谁作业是谁受报？你如果没有审详烦恼的根本，就不知道虚妄根尘从何处生出颠倒来。原因尚不知，怎能降伏烦恼完成佛道？阿难！结缚是不容易解除的，要解结的人，如果找不到结，就不能解了。你听过虚空被人粉碎的事没有，虚空没有形相，故无从碎裂的。但是你现前的眼、耳、鼻、舌、身、意六个内奸，勾引贼人，劫取自己的财宝。你由无始一念妄动，就生起了这些结，在生命体和世界中自缠自缚，埋没在五阴的器世间里，不能超越三界以外。阿难！怎样是生命体的世界，世界有器世界和生命体的世界。器世界是指山河大地，世是时间、迁流不息，有过去、现在、未来三段的。界是空间，有东、南、西、北、东南、西南、东北、西北和上下，十个方位不同的。所有的人，把外间的四大，里面的六识，互相虚妄交织而成的根身，时空交互相涉。空间名字虽有十方，世人明确指示的只有东、南、西、北，上下没有一定的方位，四方和三段时间互相涉入，三四或四三，同样是十二，从基数一做单位，起三迭变化，成十百千。总计始终，六根中应各各具有千二百功德的，但在事实上并不是这样。阿难！你试从中审定它们的优劣，拿眼根能见来讲，前、左、右三方各有二百功德，前左和前右各有一百，合共只有八百，只为眼只能看见三分二的外境，所以功德不齐全。说到耳根的听觉，周围环境的声音，都可以完全听到，动静远近亦无碍的，所以耳能全具千二百功德。说到鼻能嗅闻和呼吸，在气息出入中间，是有刹那停止阶段，所以功德亦三分缺一，只有八百。说到舌根能宣扬正法，把世间和出世间智慧发挥，在方言上是有不同，在义理上同样是无穷尽的，因此舌根亦全具千二百功德。说到身体的触觉，是有违顺不同的感受，一定要合时才知道，离开了就不知：合多离少，同样三分缺一，只有八百功德。说到意根，在语默动静的时间，都能含容十方三世、一切世间和出世间圣凡等法。一一法中，都能尽它涯量边际而无遗，因此意能具足千二百功德。阿难！六尘是生死的暴流，你现在想逆流到不生灭的境界，就要审查和六尘相应的六根功用。那是合中知的，那是离中知的，二知的浅深怎样？二知中又谁易谁难去修习？圆通或不圆满？功德数量是全或缺？你如果在其中明白了，去选择对付无始交织妄业的暴流，逆流回归的话，所选择适合的圆通根、和不适合的时间来说，是有一日和一劫长短的分别。阿难！上面我已经将六根功德说明，现在随你自由去选择适合的，我再为你细说，帮助使你易于精进。十方的佛陀，各别在十八界中修习，都能达到菩提佛果，平等没有优劣不同的。你根器下劣，没有圆融自在的智慧，不能随便在十八界中一门深入，故此为你把范围缩小到六根方面，在你修习到得力时，一根还原，六根亦同时得到清净的。

阿难说：我仍有些问题，请你详说的，第一、你说要将无始交织妄业的暴流，逆流回归，怎样是逆流回归呢？第二、你教我从六根中一门深入，能令六根同时清净，我仍是不大清楚这些话的。佛说：你现在已经证了初果，对所有不同物质的形态、音声、气体、食味、身体感受、自然界演变等各种不同的观念，都不会被困扰。但仍不知道六根中，从无始来积存的虚妄习气，是要从学习实践才能断除，何况还有分别和俱生的法执，尘沙无明等是极微细、数量无尽纷繁的烦恼。你试观察自己的六根，是一还是六？如果是一的话，就自然会互相融通，为何耳不会看，眼不能听，头不能走路，脚不会说话呢？若说六根是六，我今在会中演讲，你的六根中，用那一根来接受？阿难说：我用耳根来接受的。佛说；你耳根来听，为甚么要身体站起来，口又要发问，这明显是六根有连系了。你要知这不是一而是六，亦不是六而是一。不该说本来是一或六，六根本来不是一或六。因从无始以来，依真起妄，依惑造业，早已颠倒。再由依业受报，沦落苦海生死交替。既然有生，便有六根，在真心中幻出六根来。本来不是一或六的真心，产生出一或六的虚妄分别。你是已经证了初果的人，六根再不受六尘的困扰的，但根结体一的观念，依然存在。譬如虚空，本无形相，亦没有彼此不同，不过加入方圆不同的器具，就有方圆不同的虚空形相。如果除去方圆不同的器具，只有一个虚空。一就是同，同就不是异，说甚么都是虚妄了。你的六根情况，亦是同样的。

致于你想明白怎样从六根一门深入的问题，首先就要清楚六根是怎样生起的，先讲眼睛、它起初是由明和暗两种色尘，互相烘托，将一个圆满湛寂的真心，引起了无明；无明发现周围全是晦昧的顽空，顽空的色尘和无明的了知性，结合成的能见性。由它映着明、暗、晦昧等色尘，结合成极精细见觉神经线，名胜义根或净色根。就由它演变而成头上的血肉眼睛，叫浮尘根。形状好像葡萄一样，是由四大组成，攀缘一切色尘境界。第二说耳、由动静二尘互相激荡，引起了无明；同样由无明发现的顽空，顽空的声尘和无明的了知性，结合成的能闻性。由它映着动静的声尘，收摄成极精细听觉神经线，名胜义根或净色根。就由它演变而成头上的肉耳，叫浮尘根。形状好像新卷的荷叶，是由四大组成，攀缘一切声尘境界。第三说鼻、由通塞两种香尘显发，引起了无明；同样由无明发现的顽空，顽空的香尘和无明的了知性，胶着成的能嗅性。由它映着通塞的声尘，收摄成极精细听觉神经线，名胜义根或净色根。就由它演变而成头上的鼻，叫浮尘根。形状像小猫下垂的双爪，是由四大组成，攀缘一切香尘境界。第四说舌、由有味无味二尘互相掺杂，引起了无明；同样由无明发现的顽空，顽空的味尘和无明的了知性，结合成的能尝性。由它映着两种的味尘，揽取成极精细的舌觉神经线，名胜义根或净色根。就由它演变而成口中的舌，叫浮尘根。形状好像初现的新月，是由四大组成，攀缘一切味尘境界

。第五说身、由离合二尘互相磨擦，引起了无明；同样由无明发现的顽空，顽空的触尘和无明的了知性，结合成的身触性。由它映着动静的触尘，揽取成极复杂精细的全身神经线，名胜义根或净色根。就由它演变而成身体，叫浮尘根。形状好像挂在身上的腰鼓，是由四大组成，攀缘一切触尘境界。第六说法、由生灭二法尘互相连续，引起了无明；同样由无明发现的顽空，顽空的法尘和无明的了知性，结合成的了知性。由它映着生灭的法尘，揽取成极复杂精细的脑神经线，名胜义根或净色根。就由它演变而成思想上的脑袋，叫浮尘根。它彷佛像暗室中的视觉，是由极微细四大组成，一切神经线都通达到这脑袋的思想意识心，攀缘一切法尘境界。

阿难！照上面所说的来看，六根本来就是真心，不过由本觉的妙明，希望明上再加明，便是妄明了，失去真心的本明，和妄尘胶着，发出六根能见的光。因此离开明暗二尘，就没有见可得；离开动静二尘，就没有闻可得；离开通塞二尘，就没有嗅可得；离开有味无味，就没有尝可得；离开离合二尘，就没有触可得；离开生灭二尘，就没有了知可得。六根既揽六尘而成根，各别所得的见、闻、嗅、尝、觉、知都是妄体，所以说无体可得。若你不随着明、暗、动、静、通、塞、有味、无味、离、合十二种有为相，随拣一根，不让它和妄尘交往，脱黏内伏，回归原本的妙明真心，照天照地，耀古耀今，不是外尘所能滞碍，亦不是内根所能局限了。其余五根，自然随着这一根同时解脱。过去根尘引生的妄知妄见，现在由真心发出的真知真见，脱离六根而独立，不专靠浮尘
根和净色根，但亦可以寄托在浮尘根和净色根二根中，互相发挥伟大互调的作用，真个自在无碍了。阿难！你是知道的，在会阿罗律陀，虽然盲眼，但他得到天眼，能见到大千世界中的一切哩！跋难陀龙，是没有耳朵，他用龙角去听一切声音；殑伽河的女神，不用鼻子能知香嗅；骄梵钵提的舌不正常，亦能知味；舜若多虚空神，历劫无身，在我身光中，暂时得到触觉和身体的显现。还有其它的声闻，已证入九次第定，灭除前六识受想二心所，不起现行的，证得灭谛，如大迦叶，早灭意根，能圆明了知一切法。

阿难！若你的六根解脱了，内心发出莹亮的智光，一切世间变化的尘相，如将沸水浇冰一样，消溶净尽，心光变成无上知觉。你那时才知道，不但根身得到自在，连外面的器世界亦是自在。像世间上的人，从来都集中视力在眼，如教他在一眨眼后，马上将眼闭合起来，他眼前所见，是漆黑一片的；若有人站在他前面，他虽然一无所见。但他如用双手，循着那人身体摩一圈，虽不见他形貌，但头足摸着便知，和张眼时所见的是一样。本来能缘的见，要靠光的，没有光便见黑暗而无见。闭眼的人无光亦会产生知觉，亦不能使他因在黑暗而无见；这可以证明，人的见性，亦不一定要靠光缘，何况根尘既销，那有不成就圆满的妙用？

阿难说：依佛说；在因地发心时，和果上的觉心必须相同。如因地以生灭心为修因，求不生灭的佛果，是不可能的。例如果位中的菩提、涅盘、真如、佛性、庵摩罗识、空如来藏和大圆镜智，有七个名字。文字上是不同，义理上同是包含清净圆满、体性坚固、常住不坏，是不生灭的真心。不过在我的见闻，若离明、暗、动、静、通、塞等尘相，就没有能觉可得。如意识心不缘法尘，亦无所有。为甚么佛将这毕竟断灭的根性为修因，企图得到佛果呢？由于我想不通，故怀疑是不是佛自语相违，请你对我的愚昧，慈悲启导吧！

佛说：阿难！你只知多学多闻，但没有实践所得的力量，正是诸漏未尽。心中只知道迷真执妄是颠倒因，颠倒现前，实未能识。我恐怕你对我所说的，不能心悦诚伏。现在我把世间的事情问你，来解决你的怀疑。于是令罗候罗敲钟一声，问阿难说：你听闻吗？阿难和大众都说：听闻！听闻！钟声停止了，佛又问：你们听闻吗？阿难等众说：没有听闻。停了一会，罗候罗又来敲钟，佛又问：你们听闻吗？阿难等众说：听闻！听闻！佛问阿难：怎样叫做听闻？怎样叫做不听闻？阿难等众说：敲钟有声，有声就听闻。钟声过了，声响都停止，就叫做不听闻。佛再令罗候罗敲钟，问阿难说：有声吗？阿难和大众都说：有声！有声！钟声停止了，佛又问：有声吗？阿难等众说：没有声。停了一会，罗候罗又来敲钟，佛又问：有声吗？阿难等众说：有声！佛问阿难：怎样叫做有声？怎样叫做没有声？阿难等众说：敲钟响了，就叫有声。钟声过了，声响都停止，就叫做没有声。佛说：你们为甚么自语矛盾？阿难等众说：你为甚么说我们说话是自相矛盾？佛说：我问你们听闻不听闻，你们说听闻。又问你们有声吗，你们说有声。一句答有闻，一句答有声，闻和声的答复不定，还说不是自语矛盾？当知钟声停止了，你就说无闻，你真的无闻吗？若是真的闻性消灭，就同枯木无知，后来再敲钟，又怎样知道？知有知无，是声尘的有无，难道亦是你闻性的有无？若说闻性没有，那人知道你的闻性没有？当知声音听闻不听闻，是声尘的生灭，和你闻性无关，不是你闻性随声尘变成有无或生灭。你们颠倒，将声尘作闻性，怎能怪你把常作断哩！你是不该说；没有动静的声和通塞的耳根，就没有闻性。闻性是常住的，譬如熟睡的人，鼾声大作，他家里的人却在舂米，他虽在熟睡中，仍听到舂米声音，不过他弄错了，以为是锺声或鼓声罢。他醒来才明白是舂米声，便对家人说，自己在睡时竟把舂米声，错认是锺声或鼓声。阿难！熟睡的人，连自己都忘记了，那里记得甚么动、静、通、塞等，可是闻性并不胡涂，纵使你身体消灭，命根断绝了，而这个闻性、不会随它们断绝和消灭的。你们无始以来，根尘相对便妄起分别，随波逐流为物所转，从来没有明白到六根的本来，就是清净妙明真常的。不去随顺它，反去追逐生灭的识心，故长流生死苦海中沦转。若能舍弃生灭的识心，守住真常的真心，自然常光现前，六根、六尘、六识十八界，同时消溶，了不可得。见思二惑，俱得远离，你的法眼立即明亮，怎不可以成无上智觉！

白话佛经
楞严经 优婆塞卢荣章 译
第五卷

阿难说：佛虽然说了二种决定的要义，指导我们从六根去解结，世间解结的人，要知道怎样起结，才可以解。我们结解都不识，所以认为这结是很难解的。会中许多初学的人，亦和我一样

，从无始以来，随无明俱灭俱生。现在总算有些善根，听到一点佛法，名字上是出了家，信心仍是反复不定，如患了隔日发作的疟疾一样。期待佛慈悲，悯愍我们沦溺在生死海中，指示我们的身心，那些是结？怎样去解？亦可以使未来苦难的人，得免沦落三界。这时阿难和大众，悲切地等待佛重要的开示。

当时佛怜悯会中大众，亦为未来世的人，指示出一条康庄大道，作为人天的眼目。随即伸手摩阿难的头顶，在这动作间，十方佛世界的佛光明，同时亦远来到只陀林，集中在佛的头上。这是一个罕有不可思议的境界，在会大众都欢喜踊跃，叹为稀有。这时在会大众亦听到十方佛，异口同声说：善哉！善哉！阿难！你想知道俱生无明，使你流转生死的结吗？那就是你的六根，并没有其它东西了。你又想知道无上觉道，使你速成常、乐、我、净，佛果四德吗？亦即是你的六根，并没有其它东西了。阿难听到这种微妙的说法，心中仍没有明白，于是问佛：为甚么令我流转生死、和速成常、乐、我、净，佛果四德，都是由我六根，而不是其它东西呢？佛说：六根和六尘是同出一源，即第八识的见相二分，犹如蜗牛双角，出入同时。结缚时向外出，解脱时向内伏。至于六识，不过是前尘落谢影子，像空中的狂花罢了。因为有六尘，就惹起六根的见；因为有六根，便显出六尘的相。它们并没有独立的本体，像两根芦荻交并生长一样，一根倒下，另一根亦倒下来。你们在知见上安立知见；所立的只是在明上加明的妄知妄见，是根本的无明。若你知而无知，见而无见，这个无知的知，无见的见，一念不生，一尘不染，才是不生灭涅盘的四德。

佛于是将这些重要义理，用偈颂说出来：

真性有为空　缘生故如幻
无为无起灭　不实如空花
言妄显诸真　妄真同二妄
犹非真非真　云何见所见
中间无实性　是故若交芦
结解同所因　圣凡无二路
汝观交中性　空有二俱非
迷晦即无明　发明便解脱
解结因次第　六解一亦亡
根选择圆通　入流成正觉
陀那微细识　习气成瀑流
真非真恐迷　我常不开演
自心取自心　非幻成幻法
不取无非幻　非幻尚不生
幻法云何立　是名妙莲花
金刚王实觉　如幻三摩提
弹指超无学　这观想方便
十方所有佛　唯一涅盘路

当时会中大众，听了这文采清明的诲示，心眼顿开，叹为得未曾有。阿难起立合掌致谢作礼说：刚才听了佛悲心所说的妙偈，说到根性清净微妙，真常真实等话。在我心中，仍未清楚六结解除，一巾亦不存在，和解结次第等。故仍望利益今后的人们，再解说明白；清洗我们积生遗下的重垢。这时佛在座上略为整理衣服，随手伸到几子上，拈起天人供奉的花巾，打成一个结，问阿难说：这是甚么？阿难和大众同说：这个是结。佛又将巾打成第二结，问说：这个是甚么？阿难等同说：这个亦是结。佛照样连续打了六个结，每次打完都拿着问阿难，阿难等亦依次第同说：这个亦是结。佛随后对阿难说：我开始打结时，你就说是结，这巾只有一条，我打了几个，你们为甚么仍说是结？阿难说：这巾本是一条，佛打一结就有一结的名，打百结同样有百结的名，何况这巾目前只有六结，没有停止在第五结，亦没有增加到第七结，为甚么你只许第一结的名、其余的就不许名结呢？佛说：你清楚巾只有一条，我打了六个结，就有六结不同名字。你细心看看；巾体是同，六结是不同，这是由同而成异，除去异相，就是同相。在我打成第一结时，你便说它是第一结；第二至第六，照例还是说第二至第六结。现在我想将第六结说是第一结可以吗？阿难说：不可以，因为第六结打成就是第六，怎可以说是第一呢？纵使我有最好的辩才，亦不能强把名次颠倒的。

佛说：对的！六个结名次确实不同，如你追究它的来源，都同是一巾所造，把名次颠倒当然不对。你需要知道，六根亦是一样，本来是相同，但六根六用不同，亦即是在毕竟同中，成毕竟异了。阿难！如果你不喜欢有这六个结，希望它还原一条花巾，怎样做呢？阿难说：我不喜欢有这六个结，是因为六结成立后，就有很多的是非。如甲说此结不是彼结，乙又说彼结不是此结，是非多麻烦就多。佛若将六个结一并解除，结没有了，那有六、一的存在。佛说：对了，有六才有一；没有六就连一的名字都没有。你六根的结、亦是一样。从无始来一念无明妄动，就是第一个结；此后发生妄知妄见，越来越厉害，颠倒到不可收拾时，六个结就把你身心缠缚得透不过气。如疲劳过倦的眼睛，见虚空有狂花乱舞一样。人从无始无明妄动，渐次妄出世间的山河大地，生死轮迴等。虽然亦有人厌生死，修习而得证不生灭的涅盘，但犹似狂劳颠倒空花的样子罢了。阿难说：这狂劳颠倒空花的样子，和那些巾结，又怎样去解除呢？佛于把打了结的巾，向左向右去拉，说：是这样解吗？阿难的答复都是不可以。佛说：你想个办法去解开罢！阿难说：你用手指从结心去解，就可解开了。佛说：对的，如想解结，一定要从结心去解；六根的结亦是一样，我说随你选摘一根下手，那只是世间因缘生法，在我深意是以不生灭的根性为因，次第解结的修证为缘，不是四大和合的粗相。我发明世出世间一切法、由因缘生，染净二法皆是循业发现；有情识和无情的总相别相，亦一样知道。乃至恒河沙数世界外下雨，亦清楚它的数量。眼前的植物，为甚么松树直和荆棘曲呢？飞鸟中鹄鸟是白色，和乌鸦是黑色

呢？我都知道各别的原由。所以说解根结，是唯一方法。

阿难！随你自己心意选摘一根下手，这一根结如果得解了，其它所有粗细的尘相，亦自然消灭。留下的只有一个真心，不是纯真还是甚么？我再来问你，我手中已打成六结的巾，可以同时拆开吗？阿难说：这些结是先后结成，仍要次第逐个去解的。六结虽然同在一巾中，因打结时间不同，所以不能同时解的。佛说：六根的结，亦是这样解的，第一根解的结是分别我执，次第的是分别法执、俱生我执、俱生法执、连俱生种子都净尽了。这时菩萨的空性坚固圆明，确实没有少法可得，忍可于定心中，便是得证无生法忍。

这时阿难和大众，得到佛根结的说明，完全明白，没有一点怀疑。合掌致谢说：我们今日身心轻安，绝对没有挂碍了。对于六解一亡的道理，亦了解到不少，但关于怎样是圆通本根，仍未彻底晓得。我们多劫飘零三界，孤苦无援，今日真是梦想不到，能和佛一起，如失乳的婴儿，再遇母亲一样。若能籍此机会圆成道业，就再好不过了。不是的话，只牢记佛的说话，就算听了和没有听到是没有分别。希望你再为我们讲说最彻底微妙的了义方法，我们一定如说实行的。

佛于是对会中各大菩萨和大阿罗汉们说：各位在接受我的教育后，今日已是成就无漏的圣人，现在你们各自说出，初发心时的因地，悟入十八界中那一样的方法，是最圆通的，最容易方便下手得到正定呢？

这时阿若多、马胜、小贤、拘利、饮光五位比丘，起来敬礼佛说：当年我们在鹿苑和鸡苑时，见佛成道后，前来为我们说法，听到了苦、集、灭、道四种现实中的真理后，便问我们明白了没有，我们说：已经完全了解；佛就印可证明我们，名叫阿若多，意即最初领解的意思。我们从佛的声音而得悟入，明白声尘是因缘生，相妄而性真，原是妙觉明体，圆照法界。故此由观察声尘，证得阿罗汉境界。你现在问及那一个法门最圆通的，根据我们的证明，从声尘下手，最容易得入正定。

优波尼沙陀亦随着起立敬礼佛说：我当年亦见佛成道，因为我性偏向贪欲、烦恼特别严重，你指导我修学对不净方面观察，深厌自身九孔常流出的都是不净，乃至死后最终余下的白骨，焚化成微尘后，被风一吹便散向空中去。明白了色空二俱无我可得，何况贪欲、烦恼、妄想哩！由此深入色尘观察，得成无学阿罗汉，佛为我作证明，名叫尼沙陀，是色性空的意思。由色尘空而知道色性不灭，色性才是微妙的色，圆遍法界。我以观色尘为因地心，得成四果。你现在问及那一个法门最圆通的，根据我证的，从色尘下手，最容易得入正定。

香严童子亦随着起立敬礼佛说：佛指导我仔细观察诸有为的事物，无一不是从因缘生。我辞别后，搬入一间清净房子，安居下来韬光养晦。有一次见到许多比丘燃点沈水香，它的香气无形声地进入我的鼻子里。我于是一心观察，这香气不是从木头来、不是从虚空来、不是从火来、亦不是从烟来；正是来无所从，去无所着。这样观察了一段时间，身心竟然进入空寂状态。香尘和鼻根不再合作，意识从此亦不生作用；根、尘、识都空掉了，故成就无学位。佛印证我，名叫香严。由香尘消灭，便发出自性妙香，圆满周遍。我从观察香尘得成阿罗汉果。你现在问及那一个法门最圆通的，根据我证的，从香尘下手，最容易得入正定。

药王药上两位菩萨，和会中五百位梵天，一齐起立敬礼佛说：我们从多劫以来，常在世间、做良好的医生，亲自尝试世上的各类草本、和矿物金石等，有数万种多的；都清楚它们的名字、药味、药性、有毒或无毒等，又知道用多种药物和合，产生出来的效能。我们因医治病人的方便，常随佛学，听佛教育各阶层不同的方法。因为平常多试验百药的性能，体验得它不是空，亦不离空；不是舌，亦不离舌；不是心理作用，亦不离心理作用。因此用分别味尘为因地心，由此明白味尘，亦是如来藏妙真如性。得到佛证明我兄弟，名叫药王和药上，我们因味尘得悟妙明真心，位列菩萨。今日佛问那一个法门最圆通的，根据我们亲证的，从味尘下手，是最容易得入正定。

跋陀婆罗和他的同伴十六位菩萨，亦随后从座起来，敬礼佛说：我们过去最初在威音王佛国中，得值佛而闻教育，于是决定从佛出家。依循规矩，在半月时随例入浴室，正在洗澡时，用水浇身接触刹那间；想到这是水洗尘而有触、还是洗身而有触？若是洗尘、尘本无知，若说洗身、身是四大假合无情体，怎会有触？随即明白了水因，既不洗尘，亦不洗身。根尘好像没有发生过关系，能所双亡，识亦无处所寄托。这过去体验熏习成的种子，历劫都没有忘掉。直到现在又从佛出家，成就阿罗汉果，名叫跋陀婆罗，是贤护的意思。我因妄触尽而发明妙触，非空非有，唯是一妙明觉心。成佛子住、入等觉位，今日佛问那一个法门最圆通的，照我们亲证的，认为从触因是最容易得入正定。

大迦叶和紫金光比丘尼，一同起座合掌敬礼佛说：我过去劫在这世间里，值遇日月灯明佛，我得到接近他、接受了教育，便依教实行。他入灭后，我将他遗下的灵骨，留作纪念，并且用灯光昼夜照明。后来又遇上毘婆尸佛，在他圆寂后，有人塑像纪念他。时间久了，有一个女孩子见塑像上的金箔剥掉，她心中很难过，又没有钱，只好向人求乞，将乞来的请金匠修补。那时我是一个金匠，于是和她合作，将佛像复原后，不久就和她结婚，誓为夫妇。九十劫以来，身上的颜色犹如一聚紫金光似的；她就是紫金光比丘尼。我观察意地中前五尘落谢影子，成法尘后，仍念念迁变，实际上是当体全空的。我从此修习九次第定，到最后灭尽定时，不生起分别，将法尘空悼，只留下净分末那识维持定境，身心自在，经百千劫如一弹指间。我用空观空去法尘，成阿罗汉，佛嘉许我是头陀第一，是把法尘抖擞得干净的意思。今日佛问那一个法门最

圆通的，根据我亲证的，从观察法尘为因地心，是最容易得入正定的。

阿那律陀即从座起，敬礼佛说；我初出家时、每次听你讲话的时候，就会不知不觉的睡去，后来佛诃责我说：咄咄为何睡，螺狮蚌蛤类，一睡过千年，不闻佛名字。我后闻佛的诃责，痛哭自责，知道有负佛恩。这样哭了七昼夜，不息不眠，双眼竟盲了。幸得佛慈悲教我，不要再爱看外面的色尘，不如转向内看自己的心光，照顾自心能见的见性。这样不停地内照，照到本有的自性光明，不动不灭，突然间得到了天眼，这方法名叫乐见照明金刚三昧。我现在不再依靠血肉的眼睛和眼神经线，是由真心本觉妙明能见的见性，洞见十方世界，犹如看掌上的果物一样，亦得到佛为我证明，说我已经成就阿罗汉果。今日佛问那一个法门最圆通的，根据我亲证的，旋照自心能见的见性，脱下眼根对色尘的黏缚，是最容易得入正定的。

周利盘特迦亦从座起来，敬礼佛说：我没有接受过教育、记忆力很差的，很幸运得到值佛出家。佛特别教导我简易的方法，只要牢记他两句话，他说：守口摄意身不犯，如是行持得渡世。同时吩咐五百位罗汉帮忙我；我先念他的第一句，念了一百日，七个字中，记得前四就忘掉后三，记得后三又忘前四。我哥哥见我愚蠢到这地步，要我还俗回家去；我宁死不肯离去，打算自杀了结生命。佛怜愍我愚痴、安慰我、勉励我、点化我，带我到静室中，指着扫把问我是甚么？我说是扫把。佛就叫我只念扫把两个字，我日夜不停息地，使用无形相的扫把除垢，竟然将心中的麈垢，扫掉得干净。佛又再教我继续在静室中调息摄心，我注意到出入息极微细的时候，在呼吸间就有生、住、异、灭四相的不同，在刹那间迁流不停的。忽然间打开了心眼，豁然明白而贯通一切法，得大无碍，成就无漏的阿罗汉果，佛就印证我已成无学阶段。你现在问及那一个法门最圆通的，照我所亲证的，从穷究气息的生灭下手，最容易得入正定。

憍梵钵提继续从座起来，敬礼佛说：我过去时常嘲笑他人，有一次见一位没有牙齿的老比丘，食时活像牛吃草一样，我笑他。他说：你太可恶了，我是阿罗汉，你犯了口业，赶快忏悔吧！那时我自知不对，虽然向他忏悔了，可是后来世世都感有牛舌果报，食时一如牛吃草一样。今生得到佛指导我修习一味清净的方法，并不是舌尝到的甜苦的味，亦不是有味无味的味，是反观舌根的能觉知性。我因不再循味尘起分别，由此清除了攀缘的识心而入正定。我继续深入观察尝味的觉知性，不是由舌根生，因没有外物时，舌不成知；亦不是由味尘生，若舌不去尝试，是不会知味的。由此内脱根尘，外离时空，远离三界的缠缚；如鸟出笼，高飞远去。一切粗细的尘垢，清除净尽了，得清净法眼，成阿罗汉果，佛印证我得无学位。你现在问那一个法门最圆通的，照我所亲证的，从扭转舌根的觉知性，不被味尘胶着，守住尝味的觉知性，到根尘不偶，意识自然不现行，这是最容易得入正定。

毕陵伽婆蹉亦从座起来，敬礼佛说：我有很重的宿生憍慢习气，今生是初次出家，多番听佛说世间有许多使人不愉快的事，正是世事尽知成苦海，心中亦有点难过。有一天，正在入城乞食，在路上思量着人们的痛苦际遇，没有注意到地上的东西，突然一脚踩中了一根毒刺，立刻就肿痛起来，整个身体都觉得疼痛。这痛真实苦啊！但是我怎会知道痛呢？是不是在我身中，有个能知道痛的触觉性呢？有触觉性，才会知道痛的！是谁知道痛呢？身体内虽然有个能触觉到痛的东西，是妄知妄觉吗？然而我深信本来的清净真心，实在没有触觉到痛的，痛是不会痛着它。我又继续地想，一个身会有两个触觉吗？我专心一意地想了不久，在极痛中忽然感到身心都空掉。在这状态中过了二十一天；突然哈哈大笑起来，从前的欲漏、有漏、无明漏，都扫除净尽了，得佛证明，说我已经证到阿罗汉果。你现在问那一个法门最圆通的，照我所亲证的，忘掉了整个身心，就是整个真心，这方法是最第一。

须菩提从座起来，敬礼佛说：我过去久远劫以来，意根清净，心得无碍，有宿命通，能记忆多生事情。初在母胎，已知一切皆空，出胎后成长，由明白人空，更进一步明白法空，甚至十方世界，亦无一不是空寂的。出家后为他人说人法二空的道理，同样使他人明白。又得到佛的启导，明白空性即如来藏性，觉性即真空，因此空性圆明，证阿罗汉果；随更证入真空性海，和佛一样知见，这是经过佛证明的。我因为证空不住，所以能彻底解脱，佛说我得第一无上成就。你现在问那一个法门最圆通的，照我所亲证的，人法二相尽入空中，心境亦空掉了，回归到究竟第一义空，我认为这样空去意根的方法，就是最第一。

舍利子从座起来，敬礼佛说：我过去久远劫以来，眼识清净，能用心眼看见一切。故此对旷劫前的事，世出世间中的各种现象，见了就能通达，没有困难的。今生初随沙然修士学道，他死后；一天在路上遇到马胜，和迦叶波三兄弟，见他们威仪庄严，于是问到他们的老师和学理两方面。答说：老师是佛陀，常说诸法因缘生，诸法因缘灭的。我想佛说的话很对，于是对同学大目连说出来，大目连亦认同。于是带领其它同学，同来做学生。我从因缘道理得到明白如来藏心，周遍法界，心见圆明，得大无畏，成阿罗汉，是同学中的学长。我的成就，是从你演说的义理长养化育出来的。你现在问那一个法门最圆通的，照我所亲证的，用心眼来看一切，心见便能发挥智慧光，和佛的知见一样，我认为这一个方法，就是最第一。

普贤菩萨从座起来，敬礼佛说：我过去已经随从过无数佛，从事真现实教育工作，我一向继承他们的事业，犹如儿子继续父志。十方佛发现有能舍己为他的人，都教他们修学普贤行的方法。这方法是观想十方世界遍满虚空，每世界都有我和佛的；我正向佛敬礼、恭敬、供养、随喜、学习等事。这样就叫做普贤行的方法，是由我最早开始实行的。我不须用耳根去听，是用心中的耳来听，就可以分别到一个人的知见。若有人在远方世界，心里想学习普贤行的，我立即到他面前，就算有百千人同样发心；我亦同样分身出现慰勉他们，纵使他们业障深重，看不见我，我亦为他们摩顶拥护的，使他们快快学习成功。你现在问那一个法门最圆通的，照我本来因地修学的，用心耳来听一切，便能自在无碍分别出来，我认为这一个方法是最第一。

孙陀罗难陀从座起来，敬礼佛说：我出家后向你学习，虽然有遵守规矩，但在静坐时心中仍常散乱；以致没有得到定慧，断除烦恼而证无漏道果。后来得到佛教我和拘絺罗一个方法，把双眼注视鼻端一点白光，我这样观想了二十一天，感觉到鼻子有气，出入如烟似的，从此身心俱定，圆明洞彻，见到一切世界的虚灵清净，如琉璃一样内外透明；烟相渐次消散，气息转变成白色。当时我真心开朗，便得漏尽，所有出入息都化为智慧，遍十方界，成阿罗汉。佛为我授记，说我不久将快成佛。你现在问那一个法门最圆通的，照我所证的，由观想气息，烟消成白，便能发挥智慧光明，遍照十方世界，消灭一切有漏，我认为这一个方法是最第一。

满慈子从座起来，敬礼佛说：我久远劫以来，就具有四种无碍辩才；能随顺人的爱乐，善巧方便为化育他们演说。我运用辩才，发挥无常、苦、空、不净等真现实的道理，以及明白诸法实相的妙义。甚至对于无数佛所有教育的方法，我在大众中，都能无畏地演说。佛知我有大辩才，就教我以音声来弘扬他的教育，因此我常常在他左右，帮助他的工作。因为我善长演说，不久便体证阿罗汉果。佛证明我时说；我是说法人中第一。你现在问那一个法门最圆通的，我以说法的声音，把三界的障碍，五阴的烦恼，和各种不同的漏习都消除净尽，我认为用舌来弘扬正法，这一个方法是最第一。

优波离从座起来，敬礼佛说：我当年随佛到外面去学习，我是照料马儿的，后来亦跟随佛到苦行集团的地方，去访寻善知识和学习，亲见他经历六年勤苦，亲见他慈悲教育各种不同主张学说的学者，亲见他对不同宗教的教士解说现实的真相，他自己亦从不断学习中，解脱世间的贪欲和漏习。他成佛后，教我怎样遵守日常生活中的规矩，改好不良的习惯，要注意的细则有很多，通常说三千威仪，八万细行，都是使身口意三方面，能臻至完美的。我对于规矩中微细的性业遮业，都完全能受持，清净无犯。身心经常在寂灭境界，成阿罗汉果。我得佛的吩咐，注意各同学们的生活习惯，每人都要在团体中自律的，大众和谐地生活下去，我是大众生活中的纲纪。佛证明我身心清净，规矩第一。你现在问那一个法门最圆通的，我认为身体每天有一定的规律，身就得到自由，心能远离烦恼，心亦得到解脱，由注意现前的生活习惯做起，身心都能得到通利，这一个方法是最第一。

大目连从座起来，敬礼佛说：我从同学舍利子口中，知道佛正推广教育的工作，有一天我在路上乞食，又遇到迦叶波三兄弟们，他们又向我转述佛所说的因缘深义，我立即发心随佛学习，当我见佛时，意识心便得通达，明白它原来是如来藏性。佛给我一件袈裟，当披在身上时，须发脱落了，便成出家比丘的形像。我有神通，能自由来往十方世界，没有障碍。佛说我在阿罗汉中，神通最第一。而且十方世界的佛，亦说我有大神力。你现在问那一个法门最圆通的，我是将意识扭转它的虚妄分别，回归到湛寂不动的真心，真心智慧的光明，犹如将浊水澄清，澄静的时间多了，就能变作莹净皎洁的如来藏性，我认为用这一个意识方法是最第一。

乌刍瑟摩正在佛前，便起来敬礼佛说：我久远劫前，是一个凡夫汉，而且性情多于贪欲，当时亦有佛在世间，名空王佛。他说多淫欲的人，生时被欲火所烧，死后亦为业火焚烧，故此成一大猛火聚，善根和一切所有，都会被欲火烧去。他教我一个方法，是遍观全身骨节，两手和双脚，在欲心未发动前，是清凉的，欲念冲动时，浑身发热；我依着指导的方法，不断地观想实习，遍观全身的暖气，心生恐怖和厌离；淫心渐渐止息，而成就正定。这时神光在内凝聚，便把多淫的欲心，转化成智慧的光明，成就火光三昧，得阿罗汉。从此十方世界的佛，都叫我做火头金刚。我发愿护持佛法，所有佛将成道，我做大力士拥护道场，亲自制伏一切外来的滋扰。你现在问那一个法门最圆通的，我以仔细观察身体的暖触，成为智慧火光，烧尽惑业烦恼，得大无碍，流贯十方，融通藏性，诸漏灭尽，得成无上菩提。故此我认为一心观察火大，这个方法是最第一。

持地菩萨从座起来，敬礼佛说：我回忆过去普光佛出现世间，我是一个比丘，时常在各交通要路和津口，和田地险窄的地方，见有不安全的地方，或妨碍损及车马等处，必定把它维修，或架设桥梁，或负沙石填平低洼的路面。我做这项勤苦的工作，经过的时间是难以计算；或时在城市热闹的地方，见到有人正须要求人帮忙搬运东西，我自动去服劳，不要酬报。后来值遇毗舍浮佛出世，时常发生饿荒，我仍是做搬运工作，不管路程多远，只略收一钱工资罢了。又或见车牛等陷入泥沼中，不能移动，我必定帮忙推动车轮，拔除牠们的苦恼。后有一没国王设斋供佛，我在路旁等候佛经过；毗舍浮佛果然从我站立处路过，他摩我的头顶说：善男子！应把心地填平，世间一切地就会平了！我听到时心眼立即开明，见到组成身体的地大，和世界的色法微尘，与心法的如来藏是没有不同。色心不二，互不抵触，犹如以水合水，不相妨碍；乃至刀枪和身体，亦不会因接触受到损害的。明白一切法同是一个自性，于是证入无生法忍，成阿罗汉。随进一步迴小向大，今已位登菩萨。如果有佛出世演讲楞严经，帮助世人开佛知见的话，我一定先来参加，做发起人，并且加入证明。你现在问那一个法门最圆通的，我以审观地大的内外二尘，是没有不同，都是如来藏性，全相即性，不过因妄才发为尘，尘消便智光圆满，因此认为专心观察地大，这一个方法是最第一。

月光童子从座起来，敬礼佛说：我回忆过去多劫以前，水天佛出世，他教导菩萨们修习水观入定的。首先观想自己身内的水性，是互相不干扰的，再先后细察鼻涕、口水、咽下的津液、骨髓里的精、筋肉内的血、大小便中的水份，在身中旋转往还，它们是有清浊不一，同是流动水的湿性。身内的水和身外的水、乃至华藏世界中广大的海水，是平等平等没有差别的。那时我是比丘，在修习水观时，能观的智和所观的境，开始得相应，观想中不见到水，自身都不见了；以水作为自己身体，未能无相的。有一次正在房中静坐修习，我有个小学生，经过房间外面从窗缝中偷看我，他见到清水遍满房内，并没有其它的东西。他年轻爱玩，在树下拾到一块瓦

片，掷入水里，很满意听到激水发出的回响，跟着左右望了一眼，回头就跑了。我出定后突然心中剧痛，一如舍利子学长过去在林中入定时，被大力的顽皮鬼重击他的头一样，痛到不能忍受。我回心细想，我是已证得阿罗汉道，远离了染病的因缘，为甚么今日会心痛呢？是不是我的功夫退步呢？这时我的小学生、又跑又跳走到我面前来，告诉我他刚才偷窥到我房间，和他做过的玩意。我教他下次如果再看见清水，就开门进内把瓦片捡出来，于是我再入定，这小学生果然又来偷看，见到清水，便照我吩咐，入内把瓦片捡出来，我出定后便身体复元，不再心痛了。后来我亦接受很多佛教育的，直到山海慧自在通王佛时，我的观想才得成功，完全和十方世界中广大的海水打成一片，水性和真心平等无别。今生在佛前名月光童子，参与菩萨的行列。你现在问那一个法门最圆通的，我认为水的性质，是内外都一样流通的，我明白了水性空寂，是不生不灭，得入无生法忍，证入无上圆满觉道，这个水观的方法，我认为是最第一。

琉璃光菩萨从座起来，敬礼佛说：我回忆过去多劫以前，无量声佛在世间的时候，他说每人本具的觉性，是体妙用明的；体妙是不变，用明是随缘，所以觉性寂然不动，有感则应，即不变随缘，虽随缘而体不变的。并且要眼放世界，看见所有人的身心，都是被无明妄缘风力转动的。我于是又观察十方世界的安立，没有不是由风力执持着，在时空中推移转动，都由妄风力量所为；身体上行、住、坐、卧的运作，亦是妄风力量役使的；心念不停生、住、异、灭，亦不离妄风力量牵引！这样不停观察，知道内身心，外世界不停的动相，只有一个风性。这风性来无所从，去无所至，明白到十方微尘世界，和一切颠倒的人们，同样虚妄被妄缘风力所转。乃至大千世界中，每一世界里的人，好像一个玻璃瓶子，装上了百千只蚊蚋，啾啾乱鸣一样；在分寸空间中，鼓动翅膀，发狂乱闹，不知所做的为了甚么。我观察又观察，经过不久时光，就得到无生法忍。心眼开朗光明，见到东方不动佛的不动真体，于是到他国土去深造，后来又到过十方佛国土中造诣。因此身心发出智慧光明、内外洞彻，如净琉璃，自在无碍。你现在问那一个法门最圆通的，我认为观察风力无依，本来无体，身心世界都是一样空相，明白菩提觉心，得入正定，和十方佛所传心印无异，这样观察妄缘风力的方法，我认为是最第一。

虚空藏菩萨从座起来，敬礼佛说：我和佛过去劫时，同在定光佛国土中做同学，当时我已经得到无边身；手执四颗大宝珠，发出空智的光明，遍照十方佛国土，所有外面的四大，化成虚空。又从自己心中，现大圆镜智，内有十种别智的光辉，流灌十方，尽所有虚空边际，虚空中所有世界，都在照临中，色空无碍，事理圆融。华藏世界，亦摄入大圆镜内，在我身中，身和虚空，两俱无碍。我以正报身体，能融入所有依报的一切国土，作广大佛的教育工作，得大自在。我这股力量，是由境去观察四大无体，唯心所现，若随妄想，心生法生，心灭法灭。虚空、世界、和佛国，是平等无异，因此发明如来藏性，性空即真觉，性觉即真空，空性圆明，得无生忍。你现在问那一个法门最圆通的，我从观察虚空广大无边，得入正定，这样观察虚空的方法，我认为是最第一。

弥勒菩萨从座起来，敬礼佛说：我回忆过去多劫以前，日月灯明佛在世间的时候，我出家做比丘，亦是跟随佛学习教育的方法。我对名利很重视，喜欢和豪富人家往来，佛指导我修习唯心识定，观察万法唯是心识变现。我修定时心不驰散，不务外求，便得入正定。此后一直以唯识定力，继续跟随无数佛学习，渐渐对名利追求心态，完全息灭了。直到然灯佛出世，我才成就无上妙圆唯心识定，所有尽虚空的佛国土，如凡圣同居的净秽土，有净无秽的实报土，无净无秽的常寂光土，都是我心识变现出来。我了解心识变现的原故，明白识性流出无量佛，亦流出无量的生命体等。如今得到当来作佛的授记，是个候补佛位的菩萨，将来在这世界成佛。你现在问那一个法门是最圆通的，我从观察十方世界，唯是心识所变现，识心圆明，证入圆成实性，得到无生法忍，这个唯心识定的方法，我认为是最第一。

大势至菩萨，和他的五十二位菩萨同学，从座起来，敬礼佛说：我回忆过去多劫以前，无量光佛在世间，接着的有无边光佛，无碍光佛，无对光佛，炎光王佛，清净光佛，欢喜光佛，智能光佛，不断光佛，难思光佛，无称光佛，在一劫中，先后有十二位佛出生，最后一位名超日月光佛，他放教我念佛方法，可入正定的，名念佛三昧。譬如有两个人，名张三、李四，张三日夜都想念着李四，但李四从不想到张三，这样他们二人，有时会相遇，有时不会相逢，假如他二人都彼此想念，想念得深切，必定会生生世世如影随形，永远不会离开。十方佛慈愍我们，如母亲想念儿子一样，如果儿子失踪或跑掉，母亲日夜想念他们是没有用处的。假如儿子是同样想念母亲，和母亲想念他一样恳切，两人就生生世世不会离开很远。若是有人心中时常念佛，时常想佛，纵使现在不能见佛，将来亦必定会见到。就算见不到，离佛亦不会太远。亦不须要其它方法，只要不断地念下去，自然和佛相应的。如人身上是不会发生香气，但是在衣服涂上香料，就全身都发出香气来，念佛方法，同样可以染得佛光佛香，这名叫香光庄严。我在因地中发心，就是念佛，念念无间断，得到无生法忍。现在我在人间，慰勉念佛的人，回归佛的净土去。你现在问那一个法门最圆通的，我不用想，亦不须选择，只要收摄六根，一齐念佛，净念相继，就得到正定，这个念佛方法，我认为是最第一。

白话佛经
楞严经 优婆塞卢荣章 译
第六卷

这时观世音菩萨即从座起，敬礼佛说；我回忆过去多劫以前，观世音佛在世间的时候，我是他的一个学生，我学习时深感教育的伟大，激发我生起以利他人为大前提的志愿，决定将来要继承佛陀伟大的事业。观世音佛教导我从闻、思、修，三方面次第学习，深入时就会产生毅力和智能的。我开始的第一步，就是从耳根的能闻方面下手，不让它攀缘外面的声音；自心便不会被声音转移，反转过来集中注意耳根内的音声，是隐约微细不容易分辨出来的。这声音由神经系统内发的，有不同的名字，如圣音、梵音、丹田音、妙音、观世音、中音、言音、海潮音等

。因为精神集中注意内音，妄念便渐渐停息下来，身体犹似一块木板，不知冷热和苦乐。在感觉到内发的音声时，同时亦察觉心意仍存在，内音停止了，便进入相似寂灭的境界，在这初下手阶段中，是不能立即就拒绝一切粗细的声尘，粗的外尘先要疏远，细的内尘仍暂须保留，用作内观的对象，直到能所双亡，才可以说是入流亡所的。

上来能所双亡，仍然是有功用的境界，要继续深察所入的内声尘，直到内音的动静二相都圆寂，器界和根身便了然不生，这是色阴尽相，消除了时间上劫浊的系缚。

这时是真的进入亡所的初阶，还要不断努力，力量浓厚时，能闻内音的闻根，亦随所闻微细的内音，同时消灭净尽，这是受阴的尽相，消除了审察上见浊的系缚。

在微细的能所双亡时，仍须要不停下来，继续前进；到觉性显露出来，它还是个有觉有知的，仍然是我相。再前一步，连知亦不知，觉亦不觉；正是觉所觉空的时候，也就是想阴尽相，消除了烦恼浊的系缚。

到觉知既空掉了，空至极则的空觉圆满时候，还要把能空和所空，一起消除净尽，亦是末那识的行阴相尽，消除了众生浊的系缚。

在空和所空消灭时，还有一个灭相，有灭自当然有生；直到生相和灭相俱灭，阿赖耶的识阴破除，消除了生死中命浊的系缚。

这时是全部生灭现象彻底消灭，寂灭的境界现前；忽然超越世间和出世间的一切，达到真正心境统一的时刻，圆满十方，明照法界。同时获得两种殊胜境界！不是世人和一般解脱的人所能梦想的。第一、我心和十方佛的妙明真心，融合为一心，佛的慈悲愿力，就是我的慈悲愿力。第二、我心和十方生命体的妙明真心，亦同样融合为一心，他们的热情仰慕，就是我的热情仰慕。从我接近观世音佛学习后，他还教授我学习如幻闻熏闻修的方法，幻想内音、幻观细尘，以幻闻幻观来熏修学习，得到证入金刚正定，和十方佛慈力同一体用，故我成就三十二种应化身，可以遍入十方一切世界。

若是有些菩萨，已经得到正定，进修无漏法，在高深胜解将近圆满时，我即现佛身跟他们演说，帮助他们得到究竟的解脱。

若是有些初、二、三果的学生，喜欢自己寂静安居，求自然慧，到快要明白的时候，我即现独觉身跟他们演说，帮助他们得到明白和解脱。

若是有些初、二、三果的学生，明白了十二因缘的方法，对生命起源的顺逆境界、观察又观察，将要圆满的时候，我即现缘觉身跟他们演说，帮助他们得到解脱。

若是有些初、二、三果的学生，修习苦、集、灭、道，四种真现实真理，在无为胜解快要圆满时，我即现阿罗汉身跟他们演说，帮助他们得到解脱。

若是有些人，已经明白到爱欲是怎样一会事，不想再溺在爱欲尘劳里，期望身心得到清净，我即现梵王身跟他们演说，帮助他们得到解脱。

若是有些人，希望能做欲界的忉利天主，统领三十三天，我即现天主身跟他们演说，帮助他们得到成就。

若是有些人，希望能得到欲界的自在天身体，就可以自由游行十方国土，我即现自在天身体，跟他们演说，帮助他们得到成就。

若是有些人，希望能得到大自在天身体，便可以自由在虚空中飞行往返，我即现大自在天身，跟他们演说，帮助他们得到成就。

若是有些人，喜欢统领鬼神等众，保护国家领土，我即现大将军身，跟他们演说，帮助他们得到成就。

若是有些人，喜欢统治世界，保护人民，我即现四大天王身，跟他们演说，帮助他们得到成就。

若是有些人，喜欢生在天堂，同时亦可以驱使鬼神，我即现四大天王，或天王太子等身，跟他们演说，帮助他们得到成就。

若是有些人，喜欢做国王，我即现人王身，跟他们演说，帮助他们得到成就。

若是有些人，喜欢做民族领袖，想要族人都尊重他，我即现长老身，跟他们演说，帮助他们得到成就。

若是有些人，喜欢纵谈古今世事，自己又清心寡欲，洁身自爱，安居乐道，我即现居士身，跟他们演说，帮助他们得到成就。

若是有些人，喜欢齐家治国，处理狱讼民事，大公无私，我即现清廉宰官身，跟他们演说，帮助他们得到成就。

若是有些人，喜欢天文地理，阴阳五行，医卜星相，固精养气等术，我即现娑罗门身，跟他们演说，帮助他们得到成就。

若是有善男子，出家好学，严格遵守出家规矩，我即现比丘身，跟他演说，帮助他得到成就。

若是有善女人，出家好学，严格遵守出家规矩，我即现比丘尼身，跟她演说，帮助她得到成就。

若是有善男子，愿意遵守学校校外课程进修的规矩，我即现优婆塞身，跟他演说，帮助他得到成就。

若是有善女人，愿意遵守学校校外课程进修的规矩，我即现优婆夷身，跟她演说，帮助她得到成就。

若是有善女人，愿意做一个幽娴贞淑的主妇，或齐家治国的模范母亲，我即现皇后、命妇、大家等等身，跟她演说，帮助她得到成就。

若是有善男子，保守男身，男根不坏，我即现童男身，跟他演说，帮助他得到成就。

若是有善女人，保守处女身，不接受侵犯，我即现童女身，跟他演说，帮助她得到成就。

若是有些天人，愿意远离天人身，我即现天身，跟他们演说，帮助他们得到成就。

若是有些不同种类的龙，牠们愿意脱离龙类身，我即现龙身，跟牠们演说，帮助牠们得到成就。

若是有些不同种类的捷疾鬼，牠们愿意脱离捷疾鬼类身形，我即现药叉身，跟牠们演说，帮助牠们得到成就。

若是有些香阴神，牠们愿意脱离香阴类身形，我即现干闼婆身，跟牠们演说，帮助牠们得到成就。

若是有些非天类，牠们愿意脱离非天类身形，我即现阿修罗身，跟牠们演说，帮助牠们得到成就。

若是有些疑神类，牠们愿意脱离疑神类身形，我即现紧那罗身，跟牠们演说，帮助牠们得到成就。

若是有些恐龙类，牠们愿意脱离恐龙类身形，我即现摩呼罗伽身，跟牠们演说，帮助牠们得到成就。

若是有些人，他们愿意生生世世，生长在人间，我即现人身，跟他们演说，帮助他们得到成就。

若是有些非人类的生命体，或有形、无形、有想、无想等类；愿意脱离他们自己一类的身形，我即现他们各类不同的身形，跟他们演说，帮助他们得到成就。

这些就是我成就三十二种类的身形，能到十方国土演说的应化身，而无所染着的。亦全是从耳根的能闻性下手，修习所得来的正定，成就的无为妙力，自在无碍示现的。

佛陀！从我学习如幻闻熏闻修的方法，由耳根闻性证入金刚正定后，和十方生命体的真心融合，同一热情仰慕的原故，便可以使他们，在我身心内，得到十四种不恐惧的好处。

第一、因我不把耳根，追攀外间的声尘，利用闻性注意体内的声音，内根内尘本是同源的，在脱黏内伏时，能使所有苦恼的人们，留意自己称念我名字的音声，由念而和我融合，便能得到解脱。

第二、由我闻性只注意内音，所以一根返源，眼、鼻、舌、身亦不再取境，因此心不流逸，各根亦旋流回归。能使所有的人，遭遇着猛火时，因为仍留意自己称念我名字的音声，由念和我融合，就算是猛火亦不烧到他的。

第三、因我返闻，即在观照闻性时；若是有人遇上水灾，被大水漂流，因为仍留意自己称念我名字的音声，由念和我融合，即使是大水亦不会淹死他的。

第四、由我返闻，意识被收摄，胡思乱想便断绝；妄想消除，内心不会生起杀害念头的，这样能使所有的人，因为留意自己称念我名字的音声，由念和我融合，就算是闯入异类非人的鬼域，鬼亦没有办法害他的。

第五、随闻性内熏，成一真体；一根返源，六根同时得解脱，能互用无碍。这样能使所有的人

，因为留意自己称念我名字的音声，由念和我融合，就算有人拿刀砍杀他，所用的刀会毁断，失去作用，像用刀割水，水没有受到损伤一样。

第六、由返闻熏修，回归真性时，本有的智慧光明，遍照法界；所有幽冥的鬼神，如药叉、罗刹、鸠盘荼、毗舍遮、富单那等鬼类，在光明中都不能自全，何况想接近留意自己称念我名字音声的人，由念和我融合；牠们已经不能看见，更谈不到伤害了。

第七、在外内声尘和动静二相消灭的时候，闻性旋返；一切虚妄浮尘远离，因为留意自己称念我名字的音声，由念和我融合，他们是不会被禁闭、系缚、枷锁拘束的。

第八、在声音寂灭，闻性圆满周遍，和佛慈力相应，能使因为留意自己称念我名字的音声，由念和我融合的人们，经过险路时，盗匪亦不会向他们打劫。

第九、从闻性熏修，远离色声等妄尘，因为留意自己称念我名字的音声，由念和我融合的人们，虽然性多淫欲，亦会不被勾引，反能消除淫念和远离贪欲的。

第十、所闻纯一净音，没有外尘，根境融合时，无能无所，一念不生；能使因为留意自己称念我名字的音声，由念和我融合的人们，远离忿怒和瞋恨。

第十一、在内外声尘净尽，回复本有闻性光明，这时世界和身心，犹如琉璃瓶，通明朗照；能使因为留意自己称念我名字的音声，由念和我融合的人们，生起善心，断除自私、愚痴、和邪见。

第十二、销融四大所成的幻身，回复本有的闻性，真心随缘涉入三种世间，不违俗谛，能遍入十方佛国土中，常随佛学，做继承佛陀真现实教育的接班人；能使因为留意自己称念我名字的音声，由念和我融合的人，欲求男孩子的，便诞生具有福德智慧的男孩子。

第十三、由一根返源，六根同时成就圆通，都可以互用，灵明朗照，含裹十方世界；如大圆镜或如来藏，都能接受十方佛所有教育的方法，不会遗失的；能使因为留意自己称念我名字的音声，由念和我融合的人，欲求女孩子的，便诞生具有福德、柔顺、相貌端正、人见人爱的女孩子。

第十四、在大千世界中，有一百万万个太阳系的天体行星，其中所有佛的继承学生，是有恒河沙数那样多，正在修学实践中，做世人的师范，都能随顺世人的心理，用不同的善巧方便，以智慧去教育他们。在这样多佛的继承学生中，我是其中一人得到耳门的圆通本根，发挥出闻性的伟大妙用，身心微妙含容整个法界，无不周遍。能使因为留意自己称念我名字的音声，由念和我融合的人，去和称念其它所有佛的恒河沙数继承学生名字，所得福德是相等的、没有优劣的，我的名字，和他们众多的名字，是平等没有不同，因为我修习的方法得到真圆通，所以有这样伟大的妙用。

以上十四种不恐怖的力量、福德齐备，是用来帮助所有不同的人和生命体的。佛陀！我将证来的圆通，继续深造时，又得到四种不可思议，不假作意的妙用。

第一、从修习反闻方法，入流后得到妙不思议的闻性，唯是一妙真如心，心光发露时，失去能闻所闻的根境，成就六根互用，不再有分隔；为一圆融清净宝觉真心。故我能变现多种容貌，能说出很多教育方法。有时现出一个头，三、五、七、九、十一个头，或一百八十个、千个、万个，乃至八万四千个坚固不坏的头。有时现出两手臂，四、六、八、十、十二、十四、十六、十八、二十、廿二、廿四手臂，或一百八十、千、万手臂，乃至八万四千活动的手臂。有时现出两只眼，三、四、九只眼，或一百八十只眼，千眼、万眼，乃至八万四千只青莲花眼。其中有慈悲眼、威势眼、禅定眼、智慧眼，都能照顾人类，救苦救难，得大自在，不假作意的。

第二、我从闻而思索，细思到深处，脱离外内声尘，和其它的五尘；犹如墙壁不能阻隔，被声音透过，故我善能变现各种形貌，善能演说多种放教育方法，能将无怖畏的威力，帮助一切生命。所以十方世界国土，都叫我是施无畏的菩萨。

第三、我由耳根专科修学，本来是圆满、微妙、灵通、清净的闻性，故此我所游历的国土，能感格到所有的人，都舍除悭贪，布施财物，甚至身命，哀求我悲悯他们。

第四、因我修学的方法，深契十方佛因地的不生灭发心；所证的果，是究竟坚固大定；能把所得来的供养，上供奉十方佛，下供给世界所有的人，让他们求妻得妻，求儿女得儿女，求正受得正受，求长命得长命，甚至求大涅盘得大涅盘。

佛陀！你现在问那一个法门最圆通的，我是从耳根下手，圆照闻性，而得正受；心不缘尘而得自在，反闻成就，入流亡所，就得到正定，以至成无上觉道。我认为这个方法是最第一。过去的观世音佛，见我善长修习圆通方法，当年在大会中称扬赞叹，给我授记，名叫观世音。我由注意内音，观照闻性得到摄心亡尘，圆明了知十方世界，故此观世音名字，亦遍满十方国土中。

这时，佛在他的讲座上，表现出一种演说时最伟大、无畏，不可思议的境界，佛整个身躯同时

大放光明，远至十方所有的佛世界、一切佛陀和他们的接班人、乃至所有阿罗汉们的身上。难得一见的；是十方所有佛世界的佛陀，亦同时同样整个身躯大放光明，远至此会中的大菩萨、阿罗汉们的身上。实时只陀林内，草木池沼、流水花奔、风吹行树等自然生态，亦同时发出悦耳的音韵，微妙的光韵交融，不杂不乱，表现出一真法界极难得见的境界。会中的群众，同获得究竟坚固不坏的正受。当时池中各色各样的莲花，青、黄、红、白的，或间杂不同色彩的，五彩缤纷；十方的虚空，映成七宝颜色。娑婆世界中的自然环境亦得到清净，和十方佛国土合为一世界，重重迭迭不相妨碍，天音乐歌唱赞颂，自然敷演出和雅悦耳不遏的吵妙音。于是佛对文殊师利菩萨说：你看刚才二十五位的大菩萨和阿罗汉，他们学业都已经完成，各人都说出自己最初成就的方法，认为都是采用了真实圆通的选择；本来在他们采用的，实在没有优劣、先进或落后的不同；不过我要帮助阿难快些彻底明白，以他的程度来看，你认为这二十五个方法中，那一个是最适合他的，同时在我将来入灭后，这世界的人或大菩萨，想学习和实践的话，你认为那一个方法，最容易学和帮助他们成功的。

文殊师利菩萨，欣然接受了佛的吩咐，即从座位起来，敬礼佛后用偈语说：

大觉如大海　海性本澄圆
圆澄含万有　大觉亦如是
元明妄照生　所立照性亡
迷妄有虚空　依空立世界
想凝成国土　知觉是生命
空生大觉中　如海上一泡
有漏微尘国　皆依虚空生
泡灭空亦亡　三界在何处
回归性无异　方法有很多
圣证无不通　顺逆都达到
初学得正受　快慢各不同
色想结成尘　观心不透彻
观既不明了　怎能获圆通
音声随文字　代替心言说
不能含多义　怎能获圆通
香入鼻方知　离鼻便无香
能所不常在　怎能获圆通
味到舌才有　不到便无味
根尘不恒一　怎能获圆通
触合身知触　无所不明触
合离身无定　怎能获圆通
法是意地尘　前尘落谢影
先后不同时　怎能获圆通
眼根见虽明　不涉后左右
四方缺一半　怎能获圆通
鼻根呼吸通　中间停出入
不一气呵成　怎能获圆通
舌本无对象　因味有知觉
无味觉知无　怎能获圆通
身有触方知　一知一无知
不是圆觉本　怎能获圆通
意根杂乱想　不见圆湛性
想念不能歇　怎能获圆通
根尘识和合　众缘生眼识
缘生即虚妄　怎能获圆通
心闻通十方　资深才易学
初心不明白　怎能获圆通
鼻识是方便　摄心鼻端住
有住即有着　怎能获圆通
演说凭技巧　明白由前因
言说非无漏　怎能获圆通
规矩约束身　无形心难管
三毒缚不到　怎能获圆通
神通由宿因　不由意分别
攀缘不离妄　怎能获圆通
地坚硬壅塞　非圆融通达
有为非圣性　怎能获圆通
水由观想现　是从妄想生
不合如如理　怎能获圆通
火因观幻生　厌有非真离
非初学方便　怎能获圆通
风动静无常　是循环生灭
对待非正受　怎能获圆通
空晦昧顽冥　非灵明知觉
无觉非菩提　怎能获圆通
识性不常住　念生灭不停

本来是虚妄　怎能获圆通
运作亦无常　念不离生灭
因果感悬殊　怎能获圆通
我今坦白说　佛生娑婆国
此土教育本　机缘在耳闻
学习如幻观　先从闻性入
入流得解脱　善哉观世音
历恒河沙劫　入无量国土
得大自在力　助人无恐怖
妙音观世音　梵音海潮音
助世间安宁　出世成佛道
我现对佛说　如观音所讲
譬人住静室　十方齐打鼓
十处同时闻　这是圆真实
眼看不穿纸　舌离尘无知
身要触才知　意念更纷乱
耳隔墙闻声　远近都听到
五根办不到　这是通真实
声音有动静　闻不属有无
无声非无闻　闻性仍存在
无声性不灭　有声性不生
闻性离生灭　这是常真实
纵使在梦中　不因不思无
闻性越思维　身心不能及
今娑婆国土　演说便明白
人们不明白　随声尘流转
如阿难强记　亦误堕邪思
即随声沦溺　入流才无妄
阿难应细听　我得佛嘉勉
说究竟坚固　如幻观方法
真实不思议　如佛得正受
你闻各佛说　一切的方法
但习漏不除　多闻反成过
只记忆佛语　不反闻闻性
闻非自然生　因声有名字
反闻声尘脱　尘尽根亦尽
一根既回归　六根全解脱
见闻如眼病　三界如空花
闻性回归后　眼病亦根除
尘销觉圆净　净极智慧生
寂照含虚空　再来看世间
犹如梦中事　梦中宝吉娣
不能留你身　譬如世幻师
幻出各男女　虽然能活动
实机关操纵　机停便不动
幻术无自性　各人的六根
亦与幻相同　依八识见分
分为六根用　一根若回归
六用可互通　尘垢应念除
成圆明清净　若真觉心中
无明微细惑　未能尽除时
须继续努力　尽除即成佛
阿难和大众　先扭转闻机
反闻闻自性　回归成觉道
圆通法如此　这是十方佛
唯一的方法　走上回归路
过去一切佛　已实际成就
现在大菩萨　今亦得圆明
未来学生们　当依这方法
我文殊师利　亦从耳根学
非观音一人　刚才佛吩咐
拣选一方法　帮助后来世
求脱苦厄人　成就坚固心
观音最殊胜　其它廿四种
虽亦是方法　佛方便教导
随顺舍尘劳　不是一般学
深浅由佛说　礼敬如来藏
无漏清净心　愿未来学生
对方法无惑　方便易成功

选拣给阿难　未来沉沦众
从耳根下手　次第跨五浊
圆通超其它　真实是这样

文殊菩萨说完选择圆通的偈语后，阿难和大众，身心感到轻安和明白，同时上来听到佛详详细细的演说，明白将来成佛的觉道和永恒的结果；犹如有人外出远游，迷失方向，不能回家，到今天才明白回家的道路一样。会中的大众，有护卫天人等八种类别的，初、二、三、四果的声闻、缘觉、初发心入学的菩萨，数目很多很多，都了解到本有的真心、是远离尘垢的，得到清净的择法觉支，对事理都清楚起来。在会的三果优婆夷宝吉娣，在听完偈语后，我执已尽，成阿罗汉。还有会中无量旁听的人，同时都发起无可比伦的无上道心。这时阿难的心和法融合成一体，悲切欣慰的心情，真是难以形容的，他老婆心切，为未来所有的人，得到佛教育的真实受用；于是起来，整理一下袈裟，合掌敬礼佛说：我现在已经明白成功的方法，依耳根去次第修习，再没有怀疑了。可是我常听到佛说：自身未得度去先度人，是菩萨的发心；自己觉悟圆满，又帮助他人明白的，是佛的工作。我现在还未得度，但已发愿帮助将来所有的人。未来的人已离佛渐远，那时许多不同的宗教、学者、政治家们的主张，和目的都不一样，演说亦自然不同。人类想一心求学，求明白宇宙人生的真面目，我们要怎样去教育他们，怎样建设学校的地方、设施和环境等安排，使他们在安定中学习，不被外边的言论压力，不良的习俗等影响，以至求学的意志和决心倒退呢？

这时佛在大会中，称赞阿难说：太好了！太好了！照你所问，要怎样设计学校的环境和设施，来帮助将来所有的人们，避免随波逐流，沉沦生死的话，要留心细听，我会详细地说清楚的。于是阿难和大众，都很欢喜地静心听下去。佛说：在我的教育过程中，你们不是常常听到、我说学校规矩和细则中，都要学习日常生活中三种层次吗？即是先从生活中要规规矩矩，收摄平常任意不羁的习惯；心念安定了，心意便时常集中；听演讲和学习就会清楚明白，学业便能成功；将来决定不会成为家庭、社会、国家、民族、人类中的败类，致使世人无以为生，生灵涂塌的。这简单来说就是生活规矩，精神集中，意念清明的三个层次了。

阿难！为甚么我说生活规矩是第一重要呢？若是世界上所有的人，心中不贪恋爱欲的话，就不会因淫心而跟着做出淫欲的事，而致生死不断。你们所以来学校，是希望能使精神集中，暂时不受外界干扰，意念清楚明白所学习的，得到学业成功罢。但贪恋爱欲的心念不除，烦恼的尘劳是脱不掉的。纵使意念清明和精神集中，如不断贪恋爱欲心，必会堕落做淫魔；有力的做魔的领袖，其它的沦落做他的儿女。他们各有不少眷属，人人肆行淫欲，自说是了不起的善知识，延祸人间。误信他们的，便陷入爱欲的邪见深坑，忘记了规则。你要指导他们遵守学校规矩，先要远离淫欲；这是十方佛第一个明确要决定遵守的教诲。若不是的话，如蒸砂石做饭，不管费多少时间都不能得。因为砂石不是做饭的原料，如果以淫欲身求完成学业，就算得到些少成绩，必定仍在生死循环中打滚，怎能摆脱烦恼？人生的康庄大路，又那时开始跨上第一步？所以先要把淫欲的动机，身心两方面都断除，才有希望将来事业成功的。像我一样讲的是佛说，不是的话、是淫魔说。

阿难！若是世界上所有的人，心中不发生打斗仇杀的心念，就不会因种族、政治、经济或宗教，而跟着做出彼此相杀的事，而致死生不断。你们所以来学校，是希望能使精神集中，暂时不受外界干扰，意念清楚明白所学习的，得到学业成功罢。但打斗仇杀的心念不除，烦恼的尘劳是脱不掉的。纵使意念清明和精神集中，如不断杀害心的话，必会堕落做恶人；有力的做恶人的领袖，其它的沦落做他的头目和杀手。他们各有不少党羽，人人肆行杀害，自说是行侠仗义、了不起的善知识，可以为人谋幸福；事实上是延祸人间。误信他们的，便陷入互相杀害的邪见深坑，忘记了规则。你要指导他们遵守学校规矩，次要远离杀害心；这是十方佛第二个明白决定要遵守的教诲。若不是的话，等于人自塞双耳，高声大叫；却要他人听不到他的声音，有这样道理吗？这叫做欲隐弥露。你是见到的，在我学生中资深的大菩萨和阿罗汉等，他们对保护自然生态的环境，是非常热心的；何况对同学和生命安全的关怀，又怎会有杀害心念呢？新学生是要向学长们学习和看齐，将来学业成功，自然不会在生死循环中打滚，必定能摆脱烦恼，走上人生的康庄大路。像我一样讲的是佛说，不是的话、是大恶人说。

阿难！若是世界上所有的人，心中不贪婪的话，就不会因贪心、而跟着做出盗窃等等不法的事，而致生死不断。你们所以来学校，是希望能使精神集中，暂时不受外界干扰，意念清楚明白所学习的，得到学业成功罢。但贪婪的心念不除，悭吝不肯舍的话，烦恼尘劳是脱不掉的。纵使意念清明和精神集中，如不断贪婪心、悭吝心，必会堕落做大盗；有力的做贼党的领袖，其它的沦落做盗贼和小偷。他们各有不少眷属，人人肆行偷盗，自称是劫富济贫的善知识，延祸人间。误信他们的，便陷入偷盗的邪见深坑，忘记了规则。你要指导他们遵守学校规矩，其次要远离偷盗和悭吝；这是十方佛第三个明白决定要遵守的教诲。我教学生每人只拥有三衣一钵，日食一飧。若不是的话，如人放水在筲箕内一样，不管费多少时间都不能把水放满；因为筲箕是漏水的，如果有偷盗心去求完成学业，就算得到些少成绩，必定仍在生死循环中打滚，怎能摆脱烦恼？跨上人生的康庄大路呢？将来的世间，有很多种歹徒，冒充是我的学生，到处表演光棍骗人的技俩，坏事造尽，还说是承传我的。所以切记先向新学生说清楚，一定要把偷盗的动机，身心两方面都断除，才有希望将来事业成功的。像我一样讲的是佛说，不是的话、是大盗说。

阿难！若是世界上所有的人，他们来到学校，是希望能使精神集中，暂时不受外界干扰，意念清楚明白所学习的，得到未来学业的成就；他们对于规则中的前三种教诲，都能够遵守不犯，但是如有说谎的毛病，渐渐便会诳妄自大，目空一切；结果自毁人格，言无人信，烦恼尘劳是

脱不掉的。纵使意念清明和精神集中，如不断除说谎，将来必会堕落做大骗子；骗名、骗利、骗色、骗社会、骗国家、乃至骗世界，所讲全是老千的谎话；犹如把一条干屎橛，当作檀香木，那里会有香气？完全忘记了规则。你切记指导他们遵守学校规矩，不说谎话；这是十方佛，第四个明白决定要遵守的教诲。我教学生每人要诚实做人，在行、住、坐、卧、乃至语、默、动、静，任何时间都不容虚假，否利便陷入骗子的邪见深坑，就算勉强去完成学业，未来必定仍在生死循环中打滚，怎能摆脱烦恼？跨上人生的康庄大路？像我一样讲的是佛说，不是的话、是大骗子说。

白话佛经

楞严经 优婆塞卢荣章 译

第七卷

阿难！你刚才问到将来的人想一心求学，进入我学校去接受教育，怎样设计建设学校地方、设施和环境的布置完备，使他们安定中学习，不被外边的一切影响，直至学业成功等问题。我已先说在我的教育过程中，学校的规矩和细则中，是有学习日常生活中三种层次；生活要中规中矩，心念安定下来，听演讲就会清楚明白；这在术语上叫做三种没有缺漏的学习，在规矩中，亦将佛佛认同教诲的四件事反复说清楚；这样下去，学生们的身心自然开始健康了。不过话分两方面说；现在的学生实在是幸福多了，在我过去修学时的十二年中，没有固定地方栖身的，大部份时间都是在日晒雨淋露天下学习，其中有六年、是没有去托砵乞食，每天只吃一粒，身边唯一拥有小袋麻麦的种子，以致形同枯髏，才醒觉到学习不能不照顾身体；于是拖着那残弱的身躯，到恒河沐浴，浴后返回岸边的时候，已经晕过去了。幸运地得到有爱心的牧牛女童，照顾几天后，身体开始康复过来，才能够继续对人生宇宙真相的问题，深入探索；直到在菩提树下，完成修学最后的阶段、进入佛果位后，可以说是智慧学问达到最高峰、道德人格得到圆满了。回顾过去的经验、最得力的方法是远离各种欲想，使身心统一趣向寂静。接着我开始教育的生涯；由喜马拉雅山南麓，一直到印度最南面的狮子国，都有我往返的足迹。我间中亦有回到祖国的皇宫，来教导宫中的眷属；他们亦有跟随我出家学习的，在早期是没有固定的学习地方，或在高山原野、或在水边林下、或在十字街头，那有现在这样优美环境的祇桓精舍哩！跟随我的学生、资深的亦各自分途到不同的地方、去演讲教导各地的人。但是在生活规则中，我们整体仍是完全一致的；每天要次第乞食一次，晚上树下静坐或小睡，三件袈裟和一个食砵、就是个人全部拥有了。他们愿意过这种出家的生活、来随我学习的目的，就是对宇宙人生本来面目的找寻、绝待真理的体验；所以辞别亲眷、放下世间的事务，跟随我的教育训练，在身体言语和思想的运作，都和世间的道德标准不相违背的，并且更趋向完美，作为超越世间障碍的基础，去到达出世间道果的桥梁。

后来世间接受这种真现实教育的人多了，各阶层的人仕都有；如今会中摩竭提国的波斯匿王、大臣、宰官、九十多种不同学说的学者、各宗教的主持和修士、社会中的贤达、居士、商贾、军政界、老百姓、屠夫、奴隶、乃至出卖身体求活的痛苦妇女等。他们中有力量的，后来发心在不同地区，建造了精舍奉献用作学校、和演讲教学的地方；除了这祇桓精舍，还有鹿母精舍、竹园精舍等。使新来就学的同学们，有固定的地方专心学业，亦方便大型的集会演讲、不被风雨障碍，能够继续进行。

现在再说到将来的学生教育方面；如果新同学习气重的，就要安排他们先修学预科，可以避免正式学习时，发生节外生枝的障碍。我学校中有很多不同的预科；如声学系、文学系、教育系、体育系、哲学系、科学系等各系都有，因为文殊菩萨为你和将来的学生，拣选了耳根下手；所以现在就拿声学系来讲，我相信在他们是不容易做到、和观世音菩萨下手时那么顺利，一下子就入流亡所，因为拒绝外声尘是不容易，因此不妨到声学系去先修预科；利用外声尘，先来调剂一下，对身体的健康、体能、体力、运作、是可以改进的，对精神情绪、稳定、集中、清晰、性格、品味、同样可以熏陶的；到深入时完全投入，便可以先把外声尘灭掉。声学系的环境和学习的房室，是要特别拣选和装置；例如地点不能靠近矿场和闹市，这会影响到精神和健康的。要建筑在大自然环境里，水边林下鸟语花香，富有诗情画意的地方就最好，练习的房室要有音响设备，不受噪音和杂音的影响；房室的色调和光线是要调和柔顺的。至于课程，亦是因人性格各有不同去拣选，师资亦要专科的老师配合才生效。声学系中训练课程有很多种，例如有宗教信仰的，指导他们的方法，是练习老古梵文留下来的象形文字去唱颂、它只有嘹亮音韵而没有意义的声音，在宗教上他们相信是咒语，有特异功能的，这些不是我们要理会的，我们练习是训练身心集中，全神投入时、要清楚字字连绩嘹亮的音韵。目前在我的学生中，差不多大部份、都是从不同宗教信仰，转移前来学习的，我顺应他们的过去习惯，亦由他们先练习这方法，是较容易将外声尘收敛，进一步再对付内声尘，这样就有事半功倍的收效。他们练习时的饮食、衣服和房子，亦要由专科的师资安排配合和指导，大概不超过三星期，我会亲自考验他们的进展，给予慰勉，使能继续进入普通科的课程。

其它没有宗教信仰的，范围就更开放和自由选摘；如喜爱自然环境的，从自然界的乐章下手，如田园交响乐的微风吹动、宝树罗网、溪声流水、迦陵鸟声、和雅悦耳，可算是仙乐飘飘处处闻。如有些忠厚的学生，喜爱忆念老师和学长的，我会指导他们，称念佛菩萨的名号、二六时中，念念不断和字字清楚，或高声念、或低声念、或默默念、或观想念、或观像念、或集体同念、或单独念不等，都是随缘方便施设的。如有喜爱古典音乐的、时代流行曲中重复语句节拍音乐的、十方佛菩萨史时歌唱的、民族性的民谣歌唱、舞台剧现代或古代的歌唱、宗教早晚课颂的歌唱、乃至无言的歌唱，即是连续阅读记录我演讲时的文字等，同样可以用作帮助学生渐入耳根方法的第一步。

阿难说：我很感谢佛教诲，现在我心中又多一番的明白，知道了所进修的阿罗汉方法，在我必

定有成功的一日。但是将来学校设计实习的房屋，和室内设计等事怎样进行才合适呢？佛说：将来学校设计建筑的事，你顾虑得太多了；因为时代不停在进步和发展，物质和工具都可能完全不一样，将来自有建筑师负责设计的。我现在提供的意见，可以说只是参考资料罢；地址选择方面，刚才已经说过不适宜的地区，只要远离喧闹，在自然环境优美的高地，有草木树林、有山有水的清净地方，都是适宜的。房屋位置安放在较平坦的地面，将地基下掘五尺，看土质是否安全，做好地基后然后建筑上盖；现在我们所用的材料主要是纯净黄土、黏土、多种洁净剂、去除异味的香料、加上清水混合后，用来涂地和粉饰在墙壁表面的。屋内的学习房室，形状不一的，可间隔成多角形或圆形，这是有音响效果的作用，同时要空气流通，光线柔和，这是声乐系练习室基本的需要。学生们在这里主要是训练耳根，远离外声尘，故此实习时是相当吃力，如果老师稍不留神，这第一阶段在三七日中，亦多不能成功的。整个课程顺利完成，最快要四个月，其它各学系预科的入门，亦是大同小异；主要是方法不断连续下去，同时亦要清楚自己的每一运作，使散乱心改变为集中心，成功后便能继续进入普通科的课程，并没有甚么秘密的。

我现在推广流布的是人世间真现实教育，任何人都可以接受；在我成佛时、明白到每个人的幸福和智慧都是平等的、自由的、不过由执着妄想，未得受用罢了。我和所有要学习推行现实教育的学生和同志；是愿意供献短暂有限的人生，从事这一项工作。使这个世界成为人间净土，每人都能表现完美的人格、享受到幸福的人生。所以每人都应该明白；哲学是不现实的，那只是学者个人构思和理论，永远不成事实的。宗教多是迷信的，大都是假借鬼神名义，正面安立地区性的伦理道德标准，藉此控制人类行为思想，达到国家民族和谐统一。负面是对人类不能控制的自然灾害，说是鬼神超人的特异功能，对人类一种惩罚。说神是创造宇宙万有的主宰，乃至所有生命，除了信祂，就没有其它的选择的，连人类的灵魂，亦在不同的宗教下被控制了。如过去一直流传的婆罗门教，在四吠陀文献中；说到不但世界是大梵天王所造，四姓阶级的人存在人间的事实，亦是神的主意和所为。在祭礼的仪规中，加入许多许多老古梵文留下来的象形文字去唱颂、只有嘹亮音韵而没有意义的声音，说这些是咒语；具有超特异的功能，可以做一切不可思议的事，能持念的或书写带在身上，就可以心想事成，没有不可能的事。这可以说是自欺欺人，我们眼放世界，自然界的天灾，世间的一切人为的祸害，为甚么有历史以来都一直存在？未来更会有很多类似迷信的事，都会渗入我的演说记录文献中，和我教育的课程恰好背道而驰的，说是佛另一种秘密速成的方法，破坏世间因果的事实；使世人对我教育目的，在促成人间净土的现实生活，改变成牛鬼蛇神的大瘟床，企图丑化我教育的形象。

将来又有许多市侩和贪婪等辈，冒认是我的同志，外表上认真地办改良的教育；建筑辉煌华丽的校舍，设计色彩鲜艳的校服，个人舒适便利的宿舍，丰富可口三飧的膳食，出入交通方便往来的车乘，去吸引学生前来就读。安排多种课外活动；如演讲辩论、戏剧排演、体育活动、论文写作、和音乐歌唱等比赛，使学生忘记了来学校求学目的，和将来对人类的使命，他们在目前是得到快乐写意的学校生活，又全无规则和功课压力的。这样混过几年，便让他们到社会中打滚去。他们为了要继续学校中舒适享受的生活，同时亦限制于自己的文化知识水平，理解和真现实教育的体验，能够做到的，就是把学校课余活动的，重复地粉墨登场表演。去获取无知大众的支持，善心人们的供养。积聚财富多了，便朋比为奸、奴役诚信的人，为他们执役服劳、献出所有精神和时间，体力和财力，给他们无限度去挥霍；还要将他们认作是大善知识。反过来指责老实修学我现实教育的人，孤陋寡闻，跟不上潮流，终必会被时代淘汰的。他们一片胡言、导人迷信和荒谬的行径，亦会在未来充斥社会和世界的，延祸和破坏人间幸福；使家庭不和睦，社会不安宁，世界为了信仰来发动战争，永远没有和平安乐的一日。

未来的末法时代，更有许多封建的国主，他们利用我的教育；套上鬼神迷信的外衣，强名宗教。用来统治愚弄老百姓，歪曲我讲的世间和出世间因果的事实。因为国内一般人的文化不能普及，就算社会中高级的智识份子，对我演说宇宙人生真相说明，人间佛教育的真义；亦多因脑袋中充塞满不同的智识和理念，不能完全放下来从新学习。虽然加入出家行列，亦只能从文字故纸中探索，偶然有少领会，便开宗设教互相争胜，使新学的人无所适从，何况断烦恼真发菩提心！再加上文字随着时代的转变，我演讲的记录，亦成为艰深难解的词句。正如婆罗门的咒语，本来亦是老古的梵文，现在亦大部份对义理失存一样。更有强暴的国主，为了增加兵力来源，侵略别人的土地；便利用维新改革等名义，强迫国内所有比丘离开学校后，一律都要结婚生子，饮酒食肉和俗人无异，于是习惯了便以非作是，认为他们才是真正的代表佛教。你们要切记我曾经对新学生说过下面的几句话：

不要相信只凭传说的事认为真实。
不要相信传统下来的事认为真实。
不要相信时尚风气趋向的说话认为真实。
不要相信印上文字记载的事物认为真实。
不要相信有权威、名气大的前辈指导认为真实。

你们必需经过思虑、实践，在现实中体验它的真现实性，对万民在过去、现在、未来都有好处的，十方佛称赞的知识和见解，才可以无疑惑去接受的。

阿难说：我们都是很愚昧的钝根一流，只喜欢多见多闻，对于各种有漏心，仍然找不到出离的方法；今次得到佛的教诲，才知道最适宜是从耳根下手。我们现在身心愉快，得到很大的利益；继续这样去学习如幻正定的方法，假使在未到达不生灭的境界前，甚么叫做干慧地？甚么叫做十信、十住、十行、十回向、四加行呢？要到那一个层次，才得到择法眼？做到那种程度，才叫做入地菩萨？又再到甚么阶段，才叫做等觉菩萨？

这时佛再称赞阿难说：太好了！太好了！你们能够为大众和将来学习的人们，问及修习正定所经历大乘的要道，从开始到大涅盘；指示出路线中途各站的名字，我会向你们说的，留心细听吧！

佛说：你们要知道每人的真心，本来是圆满灵明的，没有名字和相状的，亦没有甚么世界或生命体的；只因依真才起妄，依妄便有生，依生又有灭，生灭俱由妄，把生灭的妄灭了，就名叫真。这样又叫做佛转烦恼成菩提、转生死即涅盘，两种转妄归真的名号。阿难！你想学习耳门的正定，得到不生灭的本来面目，那必须先要清楚，这个世界和生命体、它俩颠倒的主要原因，到不再会发生时，便是十方佛真的正定。

一、怎样叫做生命体的颠倒的原因呢？由于本觉妙明的真心，它本性原是圆满光明的。只因在明上加明，便变作无明，无明产生业识的妄心，妄心又依无明生起妄见；结果在究竟完全空无中，弄成究竟有的局面。这个能有的无明，和所有的业相，就生出能见相和境界相，本来它不是能依和所依的；因为无明是没有自体，又不是能住和所住；因为所住的无明根本是空的，那又怎会有能住的生命体？故此能有无明和所有的三细，原本是没有根本的。不过愚蠢地发作起妄动时，就依这一个无住的心，建立起世界和生命体。因为迷是妄业，本来不可能亏损到圆满的真心。迷只迷于虚妄的烦恼，亦不能蒙蔽真心的光明。就生起的妄业和妄惑来说，它们是妄，就自然没有本体；没有本体就没有所依，岂不是空的吗？若要舍妄归真，归真的一念，已经不是真心的真实如此本来性；如再将不真实的生灭妄心去回归，本有的真心就越加成为虚妄相。为甚么呢？当否定生相，生相不真、那无明是不真；否定住相，住相不真、那业识亦不真；否定心相，心相不真、见分亦不真；否定法相，法相不真、相分亦不真。无明、业识、见分、相分全部不真，只留下执着不舍，就变成妄上加妄了。这样辗转又发生六种粗相，名叫智相、相续相、执取相、计名字相、起业相、和业系苦相六种，由它们辗转发生的力量，越来越明显，一切惑、业、苦齐全时，熏来熏去、染来染去，这样就变成积业难反，有积业就有同业，有同业就有同感，有同感就有前阴灭后阴生，这样灭灭生生、相续不断，故此名叫生命体颠倒。

二、怎样叫做世界颠倒的原因呢？因有能有的无明，和所有的根身，再由无明的妄力，取尘结合成身根，就有分段妄身的生。有了妄身，就有它周围环境的方位，这样叫做界。无明本来是空的，可以说不是界的真因，但是无明是生命体所依的因。生命体的妄身，既然是空，本来是无所住的，但偏要去住；于是就念念迁流，生灭不停，便有时间性的过去、现在、未来三段分别，这样叫做世。方位和时间交互相乘，由无明不思议力的熏习，随即产生不思议的变化，因此便变化成十二类的生命体。在时空内；因无明风动，动即有声、有声便有发声的东西，这东西就是色。有色就有气、有气就有香臭，有香臭就和鼻根接触，触在鼻名香，触在舌名味，由知道有味、就知道有法。能知的是六根，所知的是六尘，根和尘凑合即生意识，意识是乱想的机关，于是有六根的乱想；六识不断攀缘，熏成业性，由业因完成了、业果接着生起，故此有十二类不同的生命体；死于此生于彼，循环不息。故此在世间这些生命体便出现了。由六尘熏成十二种类、是一次循环，在十二类生命体中，每一类都各别有十二种颠倒，合共变成一百四十四种颠倒，这样演绎出来生命体的种类就不可思议了。由这样循环颠倒世间的十二类生命体，包括的是胎生的、卵生的、湿生的、化生的、有色的、无色的、有想的、无想的、非有色的、非无色的、非有想的、非无想的十二大类：

由世界颠倒、引起生命体颠倒，这一类生命体，虚思妄想、连续不断；思想一动、动即有风，有风即有气，有气即有声，有声即感召同类，彼此结合。造成循环颠倒性，故有八万四千飞沈乱想；卵生的质素、和合气成就了，飞升的昆虫禽鸟，沈坠的鱼龟蚖蛇，辗转流传散布在各处地方，数量是很多。

由世界颠倒、引起生命体颠倒，这一类生命体，爱情杂染难舍难离，由色生爱，由爱生情，由情生欲，男女相交。以思业为因，胎脏为缘，造成循环颠倒性。故有八万四千横竖乱想，胎生的胞子、和合滋成竖立的人仙，横走的龙畜，辗转流传散布在各处地方，数量是很多。

由世界颠倒、引起生命体颠倒，这一类生命体，执情贪着、闻香趋赴，以惑业为因、暖湿为缘，造成循环颠倒性。故有八万四千贪香爱暖，湿生的质素、和合暖成飞伏无定的蠕动含蠢，蚊蚋蝇虻，辗转流传散布在各处地方，数量是很多。

由世界颠倒、引起生命体颠倒，这一类生命体，舍旧趣新、离此托彼，以惑业为因、合触为缘，造成循环颠倒性。故有八万四千新旧乱想，委蜕化生的质素，和合触成；转行为飞，如虫变蝴蝶，辗转流传散布在各处地方，数量是很多。

由世界颠倒、引起生命体颠倒，这一类生命体，嫌色坚碍、不能通透，故崇事日月，固结不化，凝想既久，光耀昭着，造成循环颠倒性。故有八万四千光耀乱想，有色质素和合着成；萤火蚌珠、放光虫等，依赖星辰的明耀，为吉兆凶兆的休咎现象。辗转流传散布在各处地方，数量是很多。

由世界颠倒、引起生命体颠倒，这一类生命体，厌弃色界、入空处定，或识处定、无所有处定、非想非非想处定、灭色归空，空散销沈，心灵晦昧，造成循环颠倒性，故有八万四千阴隐乱想。定果无色的质素和合，幻成虚空神、无色界等天。辗转流传散布在各处地方，数量是很多。

由世界颠倒、引起生命体颠倒，这一类生命体，实质是没有，只有想念，以祈祷神明、为终身

奉事，潜神圣境，系念影像，附形托迹，若有若无，造成循环颠倒性。故有八万四千潜结有想的质素，和合想成；土地城隍、魑魅魍魉等，辗转流传，散布在各处地方，数量是很多。

由世界颠倒、引起生命体颠倒，这一类生命体，虽有色体、但没有思想，以毁黜聪明、绝圣弃智，形如槁木、心若死灰，由此冥顽无知、愚昧暗钝，造成循环颠倒性。故有八万四千枯槁乱想，无想的质素，和合顽成，精神化成土木金石，辗转流传散布在各处地方，数量是很多。

由世界颠倒、引起生命体颠倒，这一类生命体，本非有色、藉物成色，假借他身依附成形，由此虚伪颠倒，造成循环颠倒性。故有八万四千因依乱想，依草附木，由非有色的质素和合染成；身内活动的细胞、肠里的蛔虫和水母等，辗转流传散布在各处地方，数量是很多。

由世界颠倒、引起生命体颠倒，这一类生命体，本不是无色、因声呼召引发神识，随语调遣，由此迷惑造成循环颠倒性。故有八万四千呼召乱想，呼召即来，挥手即去，由本不是无色的质素和合语成，乩坛的鬼类，显示灵异，作威作福，辗转流传、散布在各处地方，数量是很多。

由世界颠倒、引起生命体颠倒，这一类生命体，质类不同，本非有想，欲成形象，暗示催眠、不断凝想，二妄相合而成形象，将他作自、取异为同，由此罔昧为缘，造成循环颠倒性。故有八万四千迴互乱想，由非想成想的质素和合异成，如青桑虫的转变等，辗转流传散布在各处地方，数量是很多。

由世界颠倒、引起生命体颠倒，这一类生命体，含冤抱恨、结怨深刻，故托骨肉亲情，图报仇为真实；离奇怪诞、悖道德、灭伦常，由此杀业为因，造成循环颠倒性。故有八万四千、非无想的质素和合怪成；世间忤逆儿女，成长后杀害父母，辗转流传散布在各处地方，数量是不少。

以上就是十二类生命体，不同类形的颠倒了。

白话佛经

楞严经 优婆塞卢荣章 译

第八卷

阿难！在上面十二类生命体中，每一类亦混杂有十二类；颠倒中又有颠倒，变成越来越颠倒了。犹如用手擦眼睛，擦得太多时，就会妄见许多狂花，在虚空中乱舞一样，在一类生命体中的颠倒虽然多，本来是从真心中幻现出来的，只因一念无明妄动，就有这许多虚妄乱想。现在你们想去学习清除它，再进行求证正定，那就要在一念妄动中，建立三个先后的层次，逐步进行才可以把颠倒除掉。就像拿一个洁净的碗，因为曾盛载毒蜜，必须先要用洁净剂，把碗洗得干净，然后才可以用来装载甘露。在先后三层次中第一要做：先练习把那些做成颠倒的助因除去。第二认真修习铲除杀、盗、淫，三个恶头子。第三要留心身、口、意三方面的运作，要和妄想操作时是相反的。

甚么是助因呢？上来所说的十二类的生命体，如果没有食物，就不能生存；他们用四种不同的方法进食：一、段食，把食物分开一段段来吃，人畜都是这样进食的。二、触食，不用口去吃，只用鼻的嗅觉闻到食物的气味，鬼神等类是这样进食的。三、思食，用禅定作意的方法，当作饮食，禅悦为食是色界禅天的饮食，由禅思就得到营养。四、识食，无色界天是没有形色质素，只在心理上认为吃饱罢了，和望梅止渴相似；饿鬼亦是一样，历劫仍死不掉，因有业识存在，所以识亦是食的一种。故我说一切生命体要食才能生存；食有益身体的自然健康，食有毒的是会伤害身体，甚至死亡。因此我的学生想进修正定，必须对世人常吃的五种辛辣植物，戒除不吃。这五种辛辣植物，熟食会增长淫念；生吃会大动肝火，增长瞋忿，同样是使口气发臭味，令人讨厌难受，各各远离。所以我的学生在学习前，先要除去吃五辛的习惯，因为对进修时会有障碍，故要先除去。

甚么是正因呢？世人的杀、盗、淫，是生死循环的正因。你们修习正定，除了不吃五辛外，首先要遵守规矩，断除贪淫、饮酒、不杀禽兽来生食。若不能严格遵守的话，修习正定能出离三界，是绝对不可能的。应当观察杀、盗、淫是身业，和口业中的妄言、绮语、两舌、恶口四事，如毒蛇、如怨贼，一定要远离的。如果规矩丝毫无犯，在世间上，永远没有杀害的事发生，不偷不抢，亦不用还债了。这样一个好学生修习正定，不需要天眼通，亦能得见十方佛和菩萨，常闻各种微妙的方法，精进修习，这是第二修习的层次。

甚么是现业呢？上面所讲的一个好学生，内心没有贪淫，对于外边的六尘，就不会着迷，自然能精神集中。不攀缘六尘，六根就没有对象，闻性不外流，便恢复原本的闻性，其它的见、闻、觉、知，亦会同时停止作用。那时只见十方国土，皎然清净，犹如琉璃球内有一明月，里外透明，身心无系缚、无挂碍，和恒河沙世间，同为一体；体验到大平等、大安乐。十方佛土庄严圆满神妙的境界，同时显现于心镜中；这一个好学生，立刻证入无生法忍。由这个根基开步，再逐步向前修习，做到那一个程度，便配合那一个阶位，这就是第三层的修习渐次。

阿难！这一个好学生，爱欲淡薄到干枯时候，根尘不交偶，现前血肉的身躯，是最后的一个，不会再继续来了。由自己的操守虚灵，已经完全是智慧，圆满闪耀十方世界，到这一个程度，叫做干慧地。

爱欲习气现在开始干枯，但无明未破，未能和佛的法性相结合，还要用这干慧心、依照中道观方法修习，逆流而入；这时圆通的妙心如花开放，发出更妙的智慧光芒，把一切妄想消除净尽

；破了一分无明，证得一分法性身；亲自体验得这境界，纯是中道理体，信心得以坚固，这阶段叫做信心。

真的信心，已经发挥出来，一切事理得到圆通，五阴、六入、十二处、十八界，都不能阻碍，圆融无限；对于自己过去未来的事，生死的习气，没有一样不清楚，如在眼前回忆出来，没有一些遗失，这阶段叫做念心。

又妙又圆的纯真智慧，真得更精彩，它把无始以来的习气，和如来藏心、融通成为一体，再次精进，进趣真净的境界，这阶段叫做精进心。

到真净境界时，得到真心的精要，这精要时时现前，所有无明习气，没有不改变成智慧的，这阶段叫做慧心。

执持着智慧，到极度彻底光明，能周遍十方世界，智光寂然不动，湛若止水，寂湛的定境常常凝聚，这阶段叫做定心。

定力越深入，所发出的智慧光辉，亦随着越入越深，这时定慧相等，有进无退，这阶段叫做不退心。

道心不退，得安隐前进，保持不失，和十方佛气分互相衔接，内护佛教育的方法，外护一切有情识的生命体，这阶段叫做护法心。

始觉的智慧，一直保持不失，以智慧光明的力量，回转十方佛的慈光，涉入自己心中，自己的心光、又回归到佛的心去，心佛二心无二，犹如两镜相对，镜中有镜，影中有影，重重迭迭，互相摄入，这阶段叫做迴向心。

心光和佛光，潜通冥应，凝合在微妙清净的境界，安住在无为法中，没有一念漏失，这阶段叫做戒心。

守规则守到完全无犯，得到身心自在，能在一念中随愿到十方，这阶段叫做愿心。

阿难！这一个好学生，以修习耳根圆通方法时的便利，才能发起以上的十种心。真心精要发晖，十种心的妙用，互相涉入，圆成为一心，这阶段叫做发心住。

心中发出妙智，比如清净的琉琉瓶内，现出精金一样，以十种妙用心为基础，再求上进，这阶段叫做治地住。

能以前面十心为基础，十种妙用，互相摄入；十种的境界得到明白清楚，便可自由游历十方世界，没有任何阻碍，这阶段叫做修行住。

三业行为和佛相同，感受了佛的气分，真心精要与佛密密相通，如中阴身自求父母，彼此心地、业感相同，故能和佛相合，成就佛种，这阶段叫做生贵住。

既得成就佛种，处在佛的胎藏，亲得佛的传承；如胎相已成长，人的相貌并没有短缺，这阶段叫做方便具足住。

容貌和佛相似，心理亦跟佛一样，这阶段叫做正心住。

一身内外和佛相同，逐日渐渐增长，这阶段叫做不退住。

声闻身、缘觉身、菩萨身、佛身、法身、智身、虚空身、业报身、生命身、国土身、这十种身相已经大致具足，仍未能显着，这阶段叫做童真住。

佛的容貌已经形成，出胎后便是佛的嫡子，从法化生，这阶段叫做法王子住。

年纪长大了，将他身份公布出来，说是佛的亲子，举行仪式，陈列各种宝物和金瓶，用大海水灌淋王子头顶，并将国事分给他先行学习，这阶段叫做灌顶住。

阿难！这一个好学生，已经符合学校各方面的要求了，所有佛的无量胜妙功德，都已齐备，可以随自己的志愿，到十方世界佛国土的学校，去参加各种深造和研究的，这阶段叫做欢喜行。

能善巧去利益一切有情识的生命体，这阶段叫做饶益行。

自己明白了，又能帮助他人明白，从不拒绝他人的请求，以忍辱去摄受他人的，这阶段叫做无瞋恨行。

能够在十二类生命体中，各处去受生，尽未来世，三世都平等，十方世界的事情，善巧通达，这阶段叫做无尽行。

对于一切方法，能够全部融会贯通，随机演说，并无错误，这阶段叫做无痴乱行。

一切方法和事理，在相同中、明白到不同的地方，在不同中、又明白到相同的地方，这样真俗互融；事理无碍，这阶段叫做善现行。

如此事理无碍，乃至十方的虚空界，假使充满微尘，在一粒微尘中，可以现出十方世界，微尘

虽小、不见它小，世界虽大、不见它大，大小不相妨碍的，这是事事无碍法界，这阶段叫做无着行。

不但事理无碍和事事无碍，而且种种表现出来的，都是最第一的方法、能达到不生灭涅盘彼岸的，这阶段叫做尊重行。

如上各种行为，在任何一种中，亦融合一切善行，能够成就十方佛的教育规则和轨范的，这阶段叫做善法行。

菩萨的六度万行中，行行都是清净行、无漏行，因为真心本体，本来就是一个真实无为的，这阶段叫做真实行。

阿难！这一个好学生，神通的体验已经到完满的阶段了，许多教育程序方法，都运作自如，如来藏性的体用，已经达到纯洁真精；不着空或有，再没有三界内外的留患；在教育他人时，没有人相、我相；扭转无为心，趣向不生灭的涅盘大路，这阶段叫做救护一切生命体离相迴向。

生灭是可坏的相对法，尽力灭除它，灭除方法、亦当远离，这阶段叫做不坏迴向。本觉如止水、澄湛不动，自己的本觉和佛的妙觉平等，这阶段叫做等一切佛迴向。

佛地是果地觉，精真是因地心，因地的精真、既已开发明了，就等于佛的果地觉，能含容无边境界，能现无量佛土的，这阶段叫做至一切处迴向。

依报的世界，正报的根身，互相涉入；依报涉入正报，在一毛孔中、有无量微妙庄严宝刹；正报涉入依报，在一微尘内、有无量佛教育演说，如宝网千珠，交光相映，一多相含相摄，主伴交参，得无挂碍，这阶段叫做无尽功德藏迴向。

既然觉同佛觉，地同佛地，但在每一地中，各自生起清净因，各清净因发出智慧光明，做证取不生灭涅盘因，而涅盘是各地清净果，这阶段叫做随顺平等善根迴向。

平等善根成就了，念及十方的生命体、都同我本觉的佛性；我佛性得到圆满，亦当圆满成就一切生命体的佛性，因他们的佛性，就是我的佛性，故此不能置诸不理，这阶段叫做随顺等观一切生命体迴向。

依真如随缘，即不舍一生命体；依真如不变，就离一切相，不执着生命体；离一切相，固然是无着，即一切法，亦无所着，这阶段叫做真如相迴向。

若是真得到真如，就证得真如一相；既是一相，心、佛、生命体、依报、正报、融成一体；十方世界，同一法界；理事无碍，这阶段叫做无缚解脱迴向。

无着、是真如性德的体，无碍、是真如性德的用，体用俱全，性德才圆满，性德圆成，体用无不周遍，一色一香、无非中道；一尘一滴、皆等真法界；一一无量，法界亦无量，这阶段叫做法界无量迴向。

阿难！这一个好学生，从干慧地开始，至第十迴向，经历了四十一个阶段，就到达四加行位，这阶段要加工进行，才位列世间圣人位置。

第一加行；是以佛心做自己因心，佛即是心；这时心欲死而没有死，佛的果用将发生又未发生，犹如钻木，木中已有暖相，是火出来的先兆，这阶段叫做暖地。

第二加行；又以自己的因心，为佛所依，心即是佛；如脚踏地似依地，又似不依地，心相未全忘是似依地；心相将尽又似不依地，如登高山，身已高入云霄，脚跟仍没有离地，这阶段叫做顶地。

第三加行；以自己心和佛相同，即心即佛，佛心和我的觉心，泯合为因心，在自己心中，常体会到佛的业用；在佛所行处，亦常知道自己的心，得中道理体，但将证未证；心中虽然明白，吐露不出来，如忍辱人，既不能藏在心，又不能讲出口，这阶段叫做忍地。

第四加行；在暖地中、以佛心为己心，是存有己心数量；顶地中、以己心为佛心，是存有佛心数量；忍地中、心佛相同，尚有相同数量；到这时、数量观念消灭，对中道不迷亦不觉；心都不见了、连名字数量都没有，心佛双泯，到了不是心、不是佛的境界，这阶段叫做世第一地。

阿难！这一个好学生，在世第一地时，能办妥许多事情；在破一分无明时，虽然未能成就无上觉道，但是已经知道通达路径。自己心和佛妙觉心融通了，能知十方佛的微妙境界，三世佛所具备的亦具足；在一切生命体本有的，自己已经证明；这阶段叫做欢喜地。

九界生命体的性格，各别不同，在佛性中、是没有不同的；对于这个不同，若未能忘，仍是清净心的微垢，异即是垢，同亦是垢，同异尽除，这阶段叫做离垢地。

微垢已离，但这一个离的观念，还没有离去；现在把离垢的离，这观念离去，便是净极；净极

便明生，于是真觉显露，灵鉴无碍，这阶段叫做发光地。
　　由净极明生，明极便觉满，觉智满足了，便能窥天鉴地，这阶段叫做焰慧地。

在初地时、自己和佛的觉心相同，在二地时、觉同佛觉，同的观念亦灭，在三地时、净极明生，在四地时、明极觉满，到了现在、前面的同异，了不可得，真俗二智，融合相应，这阶段叫做难胜地。

由明生觉满、超出同异，凡情圣解，到此完全没有了；有为的作用，到此已达到极点，实时契合无为真如；真如清净妙性，到此清楚显露出来，初次得体验，这阶段叫做现前地。
　　既经验到亲证真如，同时亦穷尽真如的边际，这阶段叫做远行地。

在真如中、一真凝然，湛寂不动，唯是一真如心，法法都是真，法法都是如，这阶段叫做不动地。

已得真如体，随发真如用，具足四种无碍辩才，担任真现实教育的教师，演说无量句义，没有穷尽的，这阶段叫做善慧地。

以上各地学习的学生，所有的成绩结果，完满后；因为普通科的学习，是直到此地完成的，所以仍叫此他是修习位。这时他的慈心妙智，犹如大云，磅礴密布，覆盖着不生灭的涅盘果海，这阶段叫做法云地。

佛是已经彻底明白宇宙人生的真相，亦体证了不生灭涅盘的极果，只因不放弃帮助生命体没有明白和体证，在生死海中浮沉，所以倒驾慈航，逆涅盘流而出来，重入生死大海；在世人学习方面，是从初发心起，进入干慧地，其中经过五十四个阶段，才达到最后等觉位置，故此是顺行来到的。在佛方面是逆流而出，亦是先到等觉位置的，故此这一位叫做觉际入交，亦叫做等觉菩萨。

由开始的干慧地到等觉位，才得到金刚后心；以前的干慧，不过是金刚初心；等觉后的干慧，才是金刚后心。从干慧起至妙觉，其中的单数位置，如干慧地、暖地、顶地、忍地、世第一地、等觉和妙觉，共有七重；复数位置，如十信、十住、十行、十迴向、十地，共有五重；七加五共单复十二重，才得穷尽源流，回归妙觉，始本合一、成就佛果。

在这种种地中，都是以金刚心，用十种譬喻来观察的。如观一切业如幻，观一切法如焰，观一切身如水中月，观妙色如空中花，观妙音如空谷响，观佛国土如海市蜃楼，观佛的教育事业如梦，观佛身躯如影，观佛果报身如镜中像，观佛法身如幻化，一切俱不可取、不可舍、一切都是空的。在观察一切都是空的方法中，运用过去十方佛所使用的，如幻微妙观察方法，清净练习实践进行，渐次深深证入。阿难！这样的学习进行，都是依照空的、如幻的、和两方面融成一体不二的中观方法，三种方法渐次增进，就能成就五十五位真正的觉道。照我这样的观察方法，才是正确的观察方法；若不是这样进行的，就不是正确的观察方法。

这时文殊师利菩萨、起来敬礼佛说：今次大会的讲话，将来结集成文献的经书，应该叫做甚么名字？我们和未来的人，又要怎样去流通结缘和如说学习？佛说：文殊！这本经书可以叫做十方佛清净心海中的智慧眼；又可以叫做救护修学人离欲的真因，使阿难和宝吉娣得到觉心，趣入大觉正遍知的法性大海；又可以叫做成佛的正因，是修行证果的了义方法；又可以叫做大方广妙莲花王；又可以叫做菩萨们成就究竟坚固的经书，你们要好好地流通结缘和如说学习的。佛答复了文殊师利菩萨的问题后，在会的阿难和大众，经过上来听到佛详尽的演讲，霎时间明白真现实教育修学的方法，和帮助进入各阶段位置的过程；实时达到万象一心，言思不及的境界，断除了欲界六品微细的烦恼，证入二果声闻的果位。

阿难从座起来，敬礼佛说：你的慈音，把十二类生命体的颠倒妄想，和五十五位微妙觉道的方法，都一点没有保留地，说得明白清楚，开解了我们的俱生无明，使大众今日得到身心愉快，获大利益。佛陀！若是这个妙明真心，本来是清净的、周遍的、圆满的，那么世间大地上的一草、一木，和有生命体的一鸟、一虫、一鱼，牠们本来具有的真如妙性，亦是十方佛成佛的真体；既是佛的真体，为甚么又有地狱、饿鬼、畜生、人、天和非天等差别呢？这六类的生命体，是本来就有的吗？还是他们从虚妄习气，而致有生死循环呢？如比丘尼宝莲香同学，她接受过菩萨同学的规则，却私行淫欲，又妄说行淫不过是男欢女爱，大家得到精神和肉体的安慰，不是杀害生命，又不是偷盗，有甚么业报呢？她说了这些话后，马上身体被欲火焚烧，烧到全身骨节都断坏了，神识实时堕落到苦处的牢狱去。比丘善星同学，自从接近恶人，退失了四禅境界，便妄说一切法是空的，无因、无果、无佛、无不生灭的涅盘，贪求供养，虚受信施，滥膺恭敬，狂妄演讲，贻误他人，破坏规则，后来结果亦是陷入苦处牢狱去。琉璃王以瞋恨心，诛灭迦毘罗卫国的全体人民，同样身堕苦处。这些苦处牢狱，是不是有固定的地方？还是各有各别的业感，各受不同的果报？希望能给我们说明，好使守规则的人，听到一个决定事理的信息，大家都乐意遵守规则，不会丝毫轻犯。

佛说：阿难！你问得真好，你这一问，可以令许多人，不致堕入不正见里，你听着、我要向你们说。在一切生命体，本来是真，本来是净，只因无端起了妄，就有妄见；有了妄见，就有妄习，有了妄习，就有内分和外分。甚么是内分呢？内分即是生命体身心内的活动，因为一般人都有喜、怒、哀、乐、爱、恶、欲的七情，这七情都和爱有关连的。七情日积日多，积满了就能够出生爱水，所以一切生命体，心中想吃东西，口中就自然流出口水，心中想念死去的爱人

，眼中就自然流泪，心中想到发财，日夜孳孳为利，满面都是光彩，心中想着行淫，男根或女根，就会流出精液。试想润湿的东西，必定不会飞升；相反的，必定会下坠，这就是内分。甚么是外分呢？外分就是生命体，身分以外的事物，人对于胜妙的境界，因为渴仰太甚，就有虚妄的凝想，想完又想，越积越多，就会生起殊胜的气；所以人能坚心守法，守法是可以生起胜气的，故此感觉到一身轻清。有人手在结印，口中不断念着老古梵文、留下来只有音韵而无意义的象形文字，亦能生起胜气；所以举首昂然，顾盼自雄，好像很了不起的样子。有人想要生天，于是日思夜想，梦中就会常梦见在虚空中飞行。有人想念佛国，有的想要往生西方极乐世界移民；所以就会看见佛世界的圣境。有人追随一位有成就的长者，长者教他跳下悬崖，他就不顾身命立即跳下去。想虽然有各种不同，而轻清感受就没有不同的；轻清的必定会升高，升高就会飞动，飞动就不致下沈，那就自然会超越世间，这样就叫做外分。

阿难！一切有情世间，生的来、死的去，相续不断。生的跟着所造善恶业的习气来生，死的跟着善恶业迁变而去，接受不同类的身体。故在临命终时，六识已不运作，而第八识尚未离体，因为身内仍有暖气。若是第八识离体，暖气没有了，这就是死了。但正当将死未死时；现阴已谢、中阴未生，正在怕死求生时，因生是顺、所以想求，因死是逆、希望逃避，顺逆的矛盾心理一齐发作，于是这人一生所做过的善恶业，涌现眼前，如看电视一样，一幕一幕很快的映现出来。这时情和想，亦跟着同时出现。看他临死时的表现，就知道他死后情况了。造不善的现恶相，造善的现好相，这时身体还没有完全死去，由业力牵引，就有各种不同的表现。

关于这个想、是善方面的想，不是胡思乱想的想，是观想的想。生时习惯好的观想，死后一定生善处，在人间或天上，如兼修福慧；或兼修净愿，临命终时心眼开明，自然得生佛国。若是没有修养的人，死后神识昏昧，见到十方犹如聚墨，杳杳冥冥，无路可走了。若情少想多的，虽然亦会轻举，但是不会太远；九想的成飞行仙，八想的成大力鬼王，七想的成飞行夜叉，六想的成地行罗刹，这些生命体，都会飞行来去，在四天王天的下面，没有障碍的。他们如有善愿善心的，就去保护正法和修学真现实教育的人，他们就是天龙八部护法的善神，常在精舍和演讲大会中守卫。情想均等，善恶平衡的人，既不升亦不沈，故多生在人间。简要来说，观想多重理智，情爱多重感情；六情四想的、成飞禽或走兽，七情三想的、成饿鬼，八情二想和九情一想的、成苦处牢狱生命体，如果完全是情，是恶方面的情，便彻底下沈受极痛苦果报。这虽然是自业所招，自受果报，但亦是由众业感得的，属于众同分地，因此就不是没有一定的处所了。

阿难！我说是自业所招，甚么叫做业呢？业是造作的意思，由身、口、意三方面的运作，便造成十种习气的因，就有十类种子；有了种子，一定会发出各别的现行；有现行自然有果报，这果报叫做六交报，因果是不相离的。甚么叫做十习因和六交报呢？先说十习因吧！

第一、淫欲的习气，因交接便有业现行，即是互相磨擦，磨擦不停，必定会发出欲火，如人两手自相磨擦，立即就有暖相。由淫欲现行的种子，又增加新种子，新旧种子炽盛到极点，故此感有铁床铜柱痛苦的事。虽然是由心所现，但亦是极度痛苦的。所以十方佛形容行淫的情况，叫做欲火；菩萨知道欲果严重，见欲如遇火坑，远远的避开它。

第二、贪婪的习气，因计算便有业现行，即是尽量吸收，吸收无厌，如积聚冷空气，水成坚冰，又如人用口吸入风气，立即有冷触感受。由贪婪现行的种子，又增加新种子，新旧种子互相凌夺，故此感有寒冰痛苦的事。所以十方佛形容贪求的情况，叫做贪水；菩萨知道贪报严重，见贪如遇瘴海，远远的避开它。

第三、骄慢的习气，因自恃便有业现行，即是恃己凌他，欺凌不止，就有飞腾奔逸的波浪，如人以舌自舐，舐得口水源源而来。由骄慢现行的种子，又增加新种子，新旧种子互相豉动，故此感有血河、热沙、毒海等痛苦的事。所以十方佛形容骄慢的情况，叫做痴水；菩萨知道骄慢果报严重，见骄慢如遇海啸，远远的避开它。

第四、瞋恚的习气，因自己开罪他人、便有业现行，即是结怨，结怨不止，心中发生怒火，怒气结成利器，如刀、剑、棍、斧、枪等杀人利器，杀气腾腾、要找人报仇一样。由瞋恚现行的种子，又增加新种子，新旧种子越来越多，念念都是杀，故此感有斩头、杖击、剉折身体等痛苦的事。所以十方佛形容瞋恚的情况，叫做刀剑；菩萨知道瞋恚果报严重，见瞋恚如遇恶人来取头，远远的避开它。

第五、奸诈的习气，因为诱骗便有业现行，即是愚弄欺瞒，欺瞒不止，使人不觉而落入圈套，因此感有被绳绞勒不能得脱；又如用水灌田，能令草木生长起来。由欺诈现行的种子，又增加新种子，新旧种子蔓延渐多，故此感有鞭打、杖击、棍棒等痛苦的事。所以十方佛形容奸诈的情况，叫做谗贼；菩萨知道奸诈果报严重，见奸诈如遇着豺狼，远远的避开它。

第六、谎诳的习气，因为诬罔便有业现行，即是矫诳虚伪，诬罔不止，使人不觉堕其术中，因此感有风卷尘土，昏天暗地，对面不见人，故有屎尿污秽等痛苦不净的地方。由谎诳现行的种子，又增加新种子，新旧种子日来日多，罪人沉溺在屎尿中，随风吹高或跌下，或飘浮或沈溺。所以十方佛形容谎诳的情况，叫做谋财害命；菩萨知道诳见果报严重，见谎诳如践着毒蛇，远远的避开它。

第七、怨恨的习气，因为憎嫌便有业现行，即衔恨入骨、寻仇报复，因此感有飞石瓦砾如雨下；或被装入囊内、举囊扑地，或盛在瓮里、外以火烧，正如阴谋毒计人，心存恶计。由冤恨现

行的种子，又增加新种子，恨不得把仇人生吞活嗽，故有生擒活捉，砾击其头、石射其身、抛扑其体、撮折其腰等痛苦的事。所以十方佛形容冤家路窄的情况，叫做违害鬼；菩萨知道怨报的严重，如要他饮毒酒，远远的避开它。

第八、恶见的习气，一是身见，执有我和我所；二是边见，执断或常；三是不正见，拨无因果；四是见取见，非果计果，如以无想天计为涅盘；五是戒禁取见，非因计因，如持牛戒，说是生天因。以此等恶见互相辩论，便有业现行，和世间现实相违。故有使者、主管薄册者、证明所执文籍等，如人在路中、觌面相逢，不能逃避。由恶见现行的种子，又增加新种子，新旧种子相交，辩论是非，就有审问、勘校、逼考、省察、披究其理，照明其事，手执文簿，措辞辩护各种官司事。所以十方佛形容恶见的情况，叫做见坑；菩萨知道恶见果报的严重，如见毒蛇所聚的邱壑，远远的避开它。

第九、冤枉的习气，因为诬谤便有业现行，即诬告等事。因此有两山相夹，或大石压身，或有大磨把罪人当作黄豆去磨他等，各种痛苦的事。如压逼无辜，枉害善良情形一样。由冤枉现行的种子，又增加新种子，新旧种子互相排挤，枉害不止，死后神识便接受各种刑罚。所以十方佛形容冤枉的情况，叫做谗虎；菩萨知道冤枉果报的严重，如听到雷轰，远远的避开它。

第十、诤讼的习气，因为跟人打官司便有业现行，即覆藏己过、攻讦他人短处；因此有业镜台重影过去的业，使不得隐藏，如在太阳下不能隐藏影子。由打官司现行的种子，又增加新种子，新旧种子相陈列，故有当年同时造恶的人作证，使他不得不披露真相，在对质时公开的事。所以十方佛、形容覆藏冤枉的诉讼情况，叫做阴贼；菩萨知道诉讼果报的严重，如头顶戴上高山去赴大海，远远的避开它。

其次说六交报，生命体的六种识所造的恶业，后来所招得的恶报，仍然是从六根出来的。怎样从六根出来呢？

第一、见报所招引的恶果，在自己受报方面；临命终时，先见到十方虚空，都是猛火；死者的神识，乘着火烟气冲上虚空，又坠下来，一直落到痛苦的牢狱去；跟着就有两种情形；一种是明见，能尽见各种恶相，如火蛇、火狗等类，就生起无限恐怖；另一种是暗见，除了昏天黑地外，寂然一无所见，又生起无限恐怖。在交叉业报方面；见报的火，烧眼时、就变成铁的火床火柱；烧耳时、就变成满镬沸水的铜汁；烧鼻时、就变成乌烟瘴气红焰满天；烧舌时、就变成火的铁丸，火的铁浆；烧身时、就变成热炉的灰，红炉的炭；烧意时、就变成火星四射，火满虚空了。

第二、闻报所招引的恶果，在自己受报方面；临命终时，先见到波涛，浸溺天地；死者的神识，滚卷入波涛中，越沉越下，一直落到痛苦的牢狱去；跟着就有两种情形；一种是听到种种声音干扰，能使精神昏乱；另一种是听不到甚么声音，寂然无所闻，好像自己的幽灵，不知飘沉到那里去。在交叉业报方面；闻报的水，浸耳时、就变成指责过失、质问罪恶事情；浸眼时、就变成雷鸣风吼、吹恶毒气；浸鼻时、就变成大雨大雾、洒下满身全是毒虫；浸舌时、就变成浓血、和各种秽物；浸身时、就变成畜生鬼怪可怖形状，或到处都是屎尿；浸意时、就变成闪电冰雹，摧碎心肝魂魄。

第三、嗅报所招引的恶果，在自己受报方面；临命终时，先见到毒气，远近充塞；死者的神识，躲入地中逃避，但毒气又充塞地下，于是从地下涌出来，但是无路可走，神识便一直落到痛苦的牢狱去；跟着就有两种情形；一种是鼻通，能嗅到毒气所熏、无法忍受，使精神昏乱；另一种是鼻塞，塞时气壅闷难忍，闷极气绝，昏迷倒在地上。在交叉业报方面；嗅报的气，冲鼻时、就变成质证公堂、履践各种刑具；冲眼时、就变成火气和火把；冲耳时、就变成没溺在沸汤沸屎中；冲舌时、就变成烂鱼臭汤不好的食物；冲身时、就变成绽裂破烂的大肉山；冲意时、就变成扬汤泼瘴，飞沙走石，摧碎身体了。

第四、尝报所招引的恶果，在自己受报方面；临命终时，先见到铁网，被猛火烧红、盖满世界；死者的神识，找地方逃避，被铁网阻住，头挂在网孔，一直落到痛苦的牢狱去；跟着就有两种情形；一种是吸气，所吸的气，结成寒冰，冻结全身；另一种是吐气，所吐的气，飞出猛火烧身，骨髓都被烧干。在交叉业报方面；经舌时、就要承当所造罪恶事情，忍受应得的痛苦；经眼时、就见到烧五金、和烧石头的火星；经耳时、就听到锋利刀剑相击的声音；经鼻时、就见到大铁笼、满罩虚空；经身时、就被弓箭弩矢所射击；经意时就见到热铁，从空中如雨不停下来。

第五、触报所招引的恶果，在自己受报方面；临命终时，先见到大峡谷的山，从四面夹来，找不到出路；死者的神识，又见到大铁城，有火蛇、火狗、火虎、火狼等，追逐罪人、一直追赶他们到痛苦的牢狱去；跟着就有两种情形；一种是合触，见大合山，来夹身体，使骨肉内脏，全部溃烂；另一种是离触，刀剑触着身体时，心肝碎裂，拔出刀剑时，痛楚更利害。在交叉业报方面；合触的身，就被杵撞、被杖击、被刀插、被箭射；经耳时、就只见牢狱一条路、和典狱的大屋，听闻的是审问声音，又见到判罪的档案；经鼻时、就见到布缠的括、囊藏的袋，用布缠然后拷问，再用袋藏后再缠缚，使透不过气来；经舌时、就用钳拔舌，以耕犁犁舌，或斫断去舌半截；经意时、就忽上忽下，跌落或升高，或被火煎和火炙。

第六、思报所招引的恶果，在自己受报方面；临命终时，先见恶风，吹到山河大地都坏掉；死者的神识，被恶风吹到翻来覆去，乘着风力、一直吹到痛苦的牢狱去；跟着就有两种情形；一

种是迷糊，迷糊时心神慌乱，拼命奔走；另一种是醒过来，甚么都知道，但所知全是痛苦，心如火烧、百苦交煎，痛楚难以忍受。在交叉业报方面；不正的思维结缚在意、就见到受罪的处所；结缚在耳时、就听见大合石的移动巨大音响、遍地寒冰爆裂的声音；结缚在鼻时、就见到猛火的车，猛火的船，猛火的烈气，使透不过气来；结缚在舌时、就听到大叫唤的声音，和痛悔号哭的声音；结缚在身时、就被恶风吹涨了，又吹到翻来仆去，吹到又死又活，一日中万死万生。

阿难！以上就是牢狱的十种习因，和六种交叉果报；都是由人迷着虚妄的见解，发出妄情、妄作妄受。如果他们日常明白现实的果，必由因才产生的道理，时常以慈爱心慰勉他人，和广作舍己利群事业，不接受妄见、妄情、妄作的助缘；未来一定没有痛苦牢狱的际遇，这些事不能不重视。如果恶事造尽，一定受到无期的痛苦牢狱生活的，岂不是可悲可悯吗？若是六根各自造恶，亦不致太严重；若加上十种习因，单犯或兼犯、是不同的计算，多少轻重是不同的。因此在世界中，各种情形的痛苦牢狱都有存在，亦不是处处都本来有，而是循业发现，所有的果果因因，如同在梦中境界，梦中不是没有，到醒过来时，了无可得就是了。

其次再讲到在痛苦牢狱受罪的人，他们历尽苦楚、离开牢狱后，依循余下的业力，投入鬼类的生命去，继续生活的。

由过去贪求财物，这人离开痛苦牢狱后，仍依照往日的贪财习气，在鬼类中，依草附木、成精作怪的，叫做怪鬼。

由过去贪求美色结业的，这人离开痛苦牢狱后，仍依照往日的贪淫习气，在鬼类中，心爱游荡、遇风成异性的形态， 叫做魃鬼。

由过去贪求诳惑结业的，这人离开痛苦牢狱后，仍依照往日的诳惑习气，在鬼类中，如狐狸、野干等成精，叫做魅鬼。

由过去贪求瞋恨结业的，这人离开痛苦牢狱后，仍依照往日的瞋恨习气，怀恨在心，在鬼类中，叫做蛊毒鬼；如蟒蛇、蜈蚣等有毒的动物。

由过去贪怀宿怨结业的，这人离开痛苦牢狱后，仍依照往日的怀恨习气，在鬼类中，如藉自然气象变化，散放瘟疫害人的，叫做疠鬼。

由过去贪求仿慢结业的，这人离开痛苦牢狱后，仍依照往日的傲慢习气，在鬼类中，目中无人、腹大喉小，没有饮食的，叫做饿鬼。

由过去贪求诬枉结业的，这人离开痛苦牢狱后，仍依照往日的诬枉习气，在鬼类中，遇幽暗时、令人睡中呼吸不能舒适的，叫做魇鬼。

由过去贪求不正见结业的，这人离开痛苦牢狱后，仍依照往日不正见习气，在鬼类中，叫做魍魉鬼；多在川泽间显示灵异。

由过去贪求谄诈结业的，这人离开痛苦牢狱后，仍依照往日的谄诈习气，在鬼类中，叫做役使鬼；听从咒力驱使等。

由过去贪求欣讼结业的，这人离开痛苦牢狱后，仍依照往日的欣讼习气，在鬼类中，如传说吉凶的，叫做传送鬼。

上面鬼类中，各种不同的生命体，全是妄想所造的、妄业招引来的；若一旦明白妙明圆满的真心，就一无可得了。这些生命体，在鬼业报尽时，过去的善恶、同时亦抵消；又会再来世间，和以往的冤家债主，做畜生偿还债务的。

由贪求财物做怪鬼的，他的业报尽了，生在世间，多属于枭鸟的一类。
由贪求美色做魃鬼的，他的业报尽了，生在世间，多属于乌鸦的一类。
由贪求诳惑做魅鬼的，他的业报尽了，生在世间，多属于狐狸的一类。
由贪求瞋恨做蛊鬼的，他的业报尽了，生在世间，多属于蛇蝎的一类。
由贪求宿怨做疠鬼的，他的业报尽了，生在世间，多属于蛔虫的一类。
由贪求骄慢做饿鬼的，他的业报尽了，生在世间，多属于家禽的一类。
由贪求诬枉做魇鬼的，他的业报尽了，生在世间，多属于牛马服劳的一类。
由贪求不正见做魍魉鬼的，他的业报尽了，生在世间，多属于时节出现鸟的一类。
由贪求谄诈做役使鬼的，他的业报尽了，生在世间，多属于吉兆鸟的一类。
由贪求党羽做传送鬼的，他的业报尽了，生在世间，多属于犬鸽循顺的一类。

上面畜类中，各种不同的生命体，从鬼业苦火烧到干枯时，在世间披毛戴角，做畜生偿还债务；全是妄想、妄业招引来的。若一旦明白妙明圆满的真心，就一无可得了。如你说比丘尼宝莲香、比丘善星所有的业，是他们自己做出来，不是天降、地出，亦不是他人给的；全是妄招妄受；在大觉心中，都是虚浮妄想，凝结成牢狱、鬼类、畜生类的恶报。又畜生在还债时过分的话，便会向过分取的人讨债；若债主有福德的、在人间即可酬还，不然的话，来生仍须偿还的；如双方不能了结，便变成生生世世、相杀相吞，互为高下。除了值佛出世，知道如幻空的方法、真实明白了，便消冤解结；不是这样，这命债便了结无限期。

由贪物而成的怪鬼，变作枭鸟类的畜生，债务消了；生在人间、多是顽蠢的人。
由贪色而成的魃鬼，变作乌鸦类的畜生，债务消了；生在人间、多是怪异的人。
由贪诳而成的魅鬼，变作狐狸类的畜生，债务消了；生在人间、多是谄媚的人。
由贪瞋而成的蛊鬼，变作蜈蚣类的畜生，债务消了；生在人间、多是凶狠的人。
由贪怨而成的疠鬼，变作蛔虫类的畜生，债务消了；生在人间、多是卑贱的人。
由骄慢而成的饿鬼，变作家禽类的畜生，债务消了；生在人间、多是懦弱的人。
由贪枉而成的魇鬼，变作牛马类的畜生，债务消了；生在人间、多是辛苦劳碌的人。
由不正见而成的魍魉鬼，变作季鸟类的畜生，债务消了；生在人间、多是温文的人。
由贪诈而成的役使鬼，变作吉兆鸟类的畜生，债务消了；生在人间、多是世智辩聪的人。
由贪讼而成的传送鬼，变鸽鸟类的畜生，债务消了；生在人间、多是通情达理的人。

上面畜类中，各种不同的生命体，债务清了；生在人间，全是由无始妄想、妄业招引所致；颠倒相续不断，既不值遇佛、亦不闻真现实的方法，在尘劳烦恼中，永无止境在生死里循环流转，他们真的是可怜可愍。

又有一些人，在人类中不是不肯求上进的；不过所学习的方法、不是正知见的，所以得不到正定。他们所采用是根据妄想出来的，存心集中在事物上，期待使自己的色身长生不死；本来就没有不死的道理，故此这些人，多隐居山林里，人迹罕见的地方；说是在洞天福地，其中的有十种仙。

由长期专心服食药物，或炙、或蒸、或作丸，永不间断；时间日久，修炼成功，能健康益寿，身体轻清，走路快捷的，叫做地行仙。

由长期专心服食草木，如紫芝、黄精、茯神，永不间断；时间日久，修炼成功，能行步如飞，登山越谷，瞬息万里、叫做飞行仙。

由长期专心服食矿物，如烹铅、煎汞、炼养丹砂，永不间断；时间日久，修炼成功，能化形换骨，点石成金，到处利济人间的，叫做游行仙。

由长期专心，动即运气调身，静即养精安神，注意呼吸，永不间断；时间日久，修炼成功，能形神俱妙，驾雾腾云，游行虚空中的、叫做空行仙。

由长期专心，吞咽津液，使水升火降，结成内丹，永不间断；时间日久，修炼成功，能内润肠胃，外润颜貌，乘云御气，游行天上的，叫做天行仙。

由长期专心，采日月精华，飧云霞色彩，永不间断；时间日久，修炼成功，能形和气化，神和物通，和造化交通的，叫做通行仙。

由长期专心，结印念咒，降妖祛魔，永不间断；时间日久，修炼成功，能用这种方法，行医济世，亦用来保养身体健康的，叫做道行仙。

由长期专心，想念着头顶出神，同持系心脐下聚气，永不间断；时间日久，修炼成功，能令神出入自在，气上下沟通，形神照应的，叫做照行仙。

由长期专心交媾，将肾水作坎，将心火作离，取坎填离，永不间断；时间日久，修炼成功，能降火济水，令水火交媾，得仙胎成就的，叫做地行仙。

由长期专心，穷究变化，推求方法，深研化理，永不间断；时间日久，修炼成功，能生异想、和造化相应，能移山倒海，翻易四时，叫做绝行仙。

上面这些仙人，都是在世间炼心的；但不是炼真心，而是炼意识妄心，根本就是虚妄；能在别开生面处，吻合长生的方法，成功后能延长了寿命，寿千万年的。他们多栖居在深山穷谷、或大海岛，不和世人来往；不过仍是在循环妄想中，生死流转的。这是由于不明白正定方法的缘故，错乱修习，一旦仙福报尽，仍要落在轮转中的，分散在各种类的生命体里去。

又世间有些人、清楚世事无常，没有长存的；一心追寻永恒的真理，但仍不能舍弃，对妻子和眷属的责任，内心和生活上都没有邪淫的，故不会奔流放逸，爱心澄清，心地光明。这人命终后，生在日月附近的，叫做四天王天。

世间又有些人、对妻子爱欲微薄，在清净独居时，内心偶然亦难免有些忆念；这人命终后，生在日月的上方、在这个世间的最上面，叫做忉利天。

世间又有些人、对妻子相会时，像逢场作兴一样，事过后再没有回忆，在人间动少静多，独居时常内心清净；这人命终后，生在虚空中，有地如云、朗然安住，叫做须焰摩天。

世间又有些人、好静不好动的，在异性相触事来时，亦不能免完全拒绝，虚与周旋罢了；这人命终后，上升更高，和下界距离更远，叫做兜率陀天。

世间又有些人、本来无意在淫欲的，在逼于特殊情况下，不能拒绝应酬一次，淡然无味，和嚼

蜡一样；这人命终后上生的，叫做乐变化天。

世间又有些人、厌离世间淫欲的不净，完全不感兴趣，既然成为夫妇，亦不能拒绝行夫妇事，可是心不在其中，了然超脱；这人命终后，更高出上面各天，叫做他化自在天。

上面所讲的六天，叫做六欲天；他们在身体方面，似得离开了爱欲，在内心方面，还是有少许，只是情度上厚薄的不同，尚没有完全清净、所以都是欲界的生命体。

阿难！世间所有修心的人，若不修习禅定的，自然是没有智慧；但能守身如玉，不做淫欲的事，亦无淫欲的想念，不生染爱的心，就无须停留欲界；这人临死时，立即就化生到色界的梵众天。

又有修心的人，淫欲的习气已经尽除，离欲的心亦已清净；对于一切规矩，都能不违犯；身心轻安、有梵天的德行，这人由梵众天中，就可以上升到梵辅天去。

又有修心的人，由身守规则、而得到摄心，身心如一、品行圆满，在行、住、坐、卧中，威仪无缺；由生活有规矩，精神集中，意念清楚明白的三个层次成功的；这人能统领梵众，就实时上升到大梵天去。

上面的三种梵天，虽然离开了欲界，但是还有色质，所以叫做色界天。属于初禅天的天人，他们远离四苦、八苦才修成功的，不过亦不是真正的禅定；但心中清净，不被各种漏习倾动，在九地中，叫做离生喜乐地。

梵众天对于规矩已经不犯，梵辅天精神集中，大梵天加上意念清楚明白；做大梵天王，统领梵众。到梵行圆满后，心如止水、静极生光，上升一步，叫做少光天。

由定功渐深，身光和心光，两光相照；照耀照尽，影遍一小千世界，成琉璃色，叫做无量光天。

由吸收光明、保持圆满，用光明做教育用途，故得清净教化天众；因将光音作现实的教育事业，所有光明应用，无有穷尽，叫做光音天。

以上三种天，比初禅高一层，已经证入无觉无观的境界；不过仍是有漏的，因不是依据寂常真心修习，得不到正定；但在清净梵行心中，粗烦恼已伏住，不会再起现行，所以叫做二禅。又以定力功德，发生喜乐，在九地中，叫做定生喜乐地。

二禅的光音天，由光明成就音声，作现实的教育事业，显出妙理。在三禅依此妙理，更加精进，舍去喜心，取得净乐，恬然安静，近寂灭乐的境界，因初伏意识，不是真的寂灭，这层天叫做少净天。

少净天净境未忘，再进一步定力转深，净境亦空，以空来引导净，同于虚空无边际；身心轻安无碍，成寂灭乐，叫做无量净天。

无量净天的净境，只遍身心，现再前进，定力更深；正报的身心，依报的世界，混成一体，得虚寂圆满清净；净德成就，无尽的有漏乐，寄托境界现前，以为是真实安身立命处，因所触处皆成净乐，叫做遍净天。

上面三天，渐次得到寂灭，六识已伏，故名具大随顺，身心安稳得无量乐，虽然不是正定，因心内愉快具足，叫做三禅天。这三禅天亦离去二禅的喜，得到妙乐，在九地中，叫做离喜妙乐地。

上面三禅天的妙乐，是苦因已尽，没有苦恼逼迫了；不过乐非常住，一旦福报享尽，快乐同时会消失；故把苦乐心理都舍离，粗重烦恼再无从生，接着便生起清净的福德，因此叫做福生天。

苦乐心理双舍功夫，圆融纯熟，成就清净决心；清净的福没有遮拦，从心所欲、得大自在，叫做福爱天。

由福爱天出，有两条路，若在福爱天的时候，将过去无量净光中的境界，以四无量心去熏习定境，福德增胜至圆明，远离下地染法时，专修禅境，便向上增进，叫做广果天。因苦乐心理俱舍，所以在九地中，又叫做舍念清净地。

若在福爱天的时候，双厌苦乐，精进修习舍的定境，从不间歇的；将舍的义理研究，到山穷水尽，认为舍定就是涅盘；这样身心都泯灭，形如槁木，心若死灰；意识在舍定中，如冰箱的鱼，不能生起现行；能经过多劫，报身不坏。当舍定力尽，意识又再活动，妄想纷飞，依旧散入各类生命体中，去循环流转的。因为舍定有出有入，即是生灭；以生灭因、是不能得不生灭果

的，错认六识是生死根本，所以未能求得识精元明，湛圆的不生灭性；由长期修习舍定才得无想，所以叫做无想天。

在四禅的四种天中，世间一切苦乐都不能倾动，由有所得心修成的，是有为法，因功用纯熟，不加勉强、任运不动罢了，因此叫做四禅天。

阿难！在四禅天中，又有五种天，叫做五不还天的；是声闻乘三果圣人，栖止的地方，他们在欲界的时候，已经尽破人我执的种子，那些与生俱来微细思想的烦恼；他们在欲界中没有苦乐了，故在四禅天中、找个安身的地方，去断尽其余的法执种子、和与生俱来的微细思想烦恼，便体证阿罗汉果，所以又叫做五净居天。

第一、这层天已经是苦乐双亡了，苦乐相反的情绪，永不再交战在内心中，故此清净心无烦热，叫做无烦天。

第二、这层天只有一个舍的念头，没有其它的杂念，对舍念能收能放；研究到这舍念，亦是不可得，故在内心甚么都没有，一些微细的热恼都不存在，叫做无热天。

第三、这层天因为修禅，发生天眼通；澄清朗彻、能见到一大千世界，没有尘象可以阻碍；他内心亦没有沈滞垢念的，叫做善见天。

第四、这层天的天眼、已经是现成的，因兼修静虑，见体已得清净，见用亦已得周遍；如做陶磁的人，用泥做模、烧成磁器。又如铸金器的人，用金造像、铸成了金像。能以定慧力、变现一切境界，叫做善现天。

第五、这层天是色界最高的天，对所有生命体的生机妙理，研究到能从多念回归一念，能以无漏熏习有漏，穷究一切色法；由色性明白空性，色依空现，所以空性即色性的性，由粗至细；身虽尚在，但境界全是空的，尽色界的究竟；进入虚空无边际处，叫做色究竟天。

上面五不还天，是色界中最高最妙的境界，只有四禅天中的四位天主，有一点知道他们的消息，但仍见不到他们的；因为凡圣互异、伏断悬殊，不能知他们的依正二报；例如人间的深山旷野，何尝没有圣人阿罗汉教育的地方，世间的老百姓，又怎能见到他们呢？上来十八种梵天，都是清净独行的，没有伴侣；只有化生的身体，还未能脱掉形骸的牵累，所以叫做色界天。

阿难！从色界再上，是色和空的边际处，有两条路，若在色界天修习舍定时，能发起无漏的人空智，智光圆满，立即就可以超出尘界，断除分段生死，成阿罗汉了。但是亦有人，不因证阿罗汉果为满足的，发心再进一步，学菩萨行、以舍己为人为前提，继续修行的，这便是回心的大阿罗汉。

亦有在色界天修习舍定时，成就了厌弃有色的心态，愿意灭色归空，讨厌色身太多障碍；于是单修习空观，力求消灭身形的障碍，后得到空定的，叫做空无边处天。

又在四空天，是没有业果色的，亦没有身形可说，那时已经厌色归空的，若再进一步，连这个空都厌弃了；只是依着八识，对于七识、仅保留一半。去攀缘八识，这一层天，叫做识无边处天。

因色和空都已经消灭，连一半的七识，亦被高深的定力伏住，不能生起现行。只留下一个八识，八识是没有分别的，这时感觉到十方、都是寂寂冥冥的一片，无路可去，亦不想再求上进；到这阶段时，有人认做冥冥的真理，其实这处的境界，叫做无所有处天。

八识本来是不动的，但在所有的人，不明白是甚么道理；只觉得八识坚固、不可以动摇，于是将灭尽定的力量，深入研讨，勉强要把八识扫除；其实不管圣凡，都不可能把无尽种子的八识扫除，不过在人的是染污种子，在佛的是清净种子；佛以清净种子，现行清净境界，在未来时、不断利益一切生命体；故此八识无须扫除的，但是这层天的天人，强用定力压逼它，使它不起现行，到了这阶段时；八识好像存在又不见它存在，好像灭尽又不是灭尽的；犹如残灯、在半明实不灭的样子，叫做非想非非想处天。

在四空天中，他们所作、不离穷尽心和境，希望能心空境寂；但不明白空理，或执人、或执法，不知道在真现实教育中，早已深入说明心和境本来是空的；岂等你去空掉它，若在五不还天中，把穷空的定力，断除余下的思烦恼，便证入我空，超出三界成阿罗汉。不过这一类，仍是不回心的钝根阿罗汉。若从无想天或广果天中，惟是修习有漏禅定去穷空，不知回头，迷有漏天、错作无为想，不知道三界中，实在没有安身立命的处所；故劫尽时便无所回归寄托，自然落在循环处，散入各种类的生命体中流转。

以上所说的六欲天、四禅天、四空天，除了五不还天，是三果圣人住处外，其余各天都是人们的善业为因，得到善果的酬报，酬报尽了，又依旧循环流转的。所有各天的天王，都是真现实教育中质深的导师，他们在正定中，用游戏神通，寄居各天的王位；济物利生，渐次增进，成就功德，引导天人回归正路的。

又在四空天的天人，身心虽已灭尽，定性现前，在定中随意化依报的境，和正报的身，自在受

用，故此有定果色。到四空天以上，无业果色的，叫做无色界。他们仍是不明白本有的妙明真心，从迷积迷、妄上加妄，妄有三界，在三界中，又妄随业力，在不同类的生命体中，数数受生，各随各类，各受各报。

阿难！在三界中、还有四种非天的生命体，他们虽然有天福，但是没有天的德行，品性多瞋多妒，由于出生不同，因此散布不同类别的生命体中。

有从鬼类中来的，但有善心善愿，常常护卫真现实学校，和演讲的地方，或守规矩的人们、或清净的环境、保护自然生态；由有善的业力、舍离鬼类后，以鬼通的力量，到虚空界居住，他们是卵生的，能飞腾虚空，是鬼类中的非天。

有从天类中来的，因过去在欲界和色界天中，梵行有亏、情欲稍重，就会被眨离天类，落在非天中去。福报似天、住处亦邻近须弥山；在欲界中、能变现大小不同的身形，是胎生的，情欲和人相似，是人类中的非天。

有从人类中来的，因过去在人类中，有建功立业心，但事业不从心，瞋妒死去；故感受得非天福报，能驱使鬼类、延祸福在人间的，由神通力量，洞彻天类，心中无所畏惧；由妒忌心重，欲夺取天权，时常发动战争；战败隐藏藕丝孔中，是从人间化生天界的，是天界中的非天。

有从畜类中来的，他们福报微薄，是非天中下劣一族；但能思食就得食物，但食得无味的。他们生长在大海底，潜藏在深海中，白天能游行虚空，供天界驱使；晚上又回利水里休息的，是畜类中的非天。

阿难！上面已经说了各种类的生命体，牢狱、鬼类、畜生、非天、人、仙、天界，精细研究他们，都是昏沉的生灭形相，从妄想生、随业受报；从妙明真心来看，如空中花，没有着落处，只是虚妄的名相罢了。这些生命体，都是不明白真心，枉受循环流转，纵经无量时光，仍然是不得到真心的清净受用，都是随顺贪、瞋、痴心，杀、盗、淫业，才有三种恶报。如果没有三种恶业，即上生天界，有的便生三种恶类；一升一沉，便生死循环，这些生死病根，只有定药才能医治。若识得如幻方法的，从耳根下手修习，到常寂光明的境界现前，有无三毒两种都没有，连这个没有都没有了；那时尚且没有三毒的名字，那里会有业呢？若人们不断三业，各造各业；聚合便成共业，成了共业，就有众人相同或不同的地方，天堂和牢狱，亦有一定的处所了。推考最初的远因，只由一念妄动生起，但妄又从何处来呢？妄是没有来处的，妄本来没有实体，没有依止的地方，这样怎可以去穷究它。你们生在末法时代中，务须以慈爱心，勉励和安慰学习真现实教育的同学，必须不造三恶业，若不是的话，就算有些会玩弄神通的，亦不过是世间有为的功用；在有漏种子没有消灭，一定走错路的，我说这些人是真的可怜悯，这是自作自受，和本觉妙明真心无关，和我一样说的，就是正说，相反的就是不正说。

这时佛解答完阿难的疑问，将要结束演说的大会，但仍有要讲的话、需要再说清楚，他在座位上靠着几子，换了一个坐姿，对阿难和大众说：你们中初、二、三果的同学，声闻众、缘觉众、和今日发心回小向大，进入无上大觉道的人们。上来我已经把真现实学习的方法，跟各位讲过了，但仍恐怕你们在初练习禅定时，引起微细绵密观察中，又有许多微细锁碎的事；如果出现了，不立即洗刷干净它，这些妄想就会生出不正见；世人说是魔境、或自己的五阴魔、或天魔、或鬼神魔、或魑魅魔等，如果心中胡涂，不能集中了解它，就不能辨识，便将假作真，认贼作子一样，又不肯问老师，或和同学研讨，以得少为足；如四禅的无闻比丘，修习无想定，不广学多闻，报得四禅后；以为证阿罗汉果，到天报尽时，想心又生起，反毁谤我，妄说阿罗汉不受后有的事实，结果自己闯进牢狱去。你们要留心听，我再仔细分别解说。实时阿难和在会大众，都静心细听。

佛继续说：你们应当知道，这个由惑、业、苦成就的有漏世界，其中的十二类生命体，本有的妙明、圆满、周遍的真心，是和十方佛同一心体的，无二无别的；你们错在从无始来，被妄想蒙住真理，产生无明爱染心，生起见分，有见分就见到虚空，有虚空就见色相，有色明就有世界，现在的十方世界，是有漏世界；是迷真起妄，由妄想安立的。故此十方虚空，在你们心里，犹如一片浮云，点在虚空一样；何况十方世界，本来是藏在虚空中的。可见这个世界，小得像一点微尘一样。在你们中，如有一人发挥出本有的真心，十方虚空便冰消瓦解；虚空中所有的国土，亦会破裂的。你们练习禅修时，四威仪都集中在定里，一念不生。这样便和十方菩萨、大阿罗汉们的心打成一片，澄湛虚灵，一切天界鬼类的住处，忽然无故地崩塌了；如天翻地覆、山崩海啸一样，水、陆、空中，居住的生命体，像遇上大灾难来临，怆惶惊怖；只有人仍在迷糊中，以为是自然界偶然失度罢了。其它各界已得到神通的，是留恋这烦恼世界的，怎能放过你呢？自然会一起来干扰你，不过他们都是在尘劳内，力量不大；你在正定中，有如风中吹光、用刀断水，两不相触的；你好比沸水，他们像冰雪，热力一烫，冰雪便消融，所有的神力没有多大作用的。我要说清楚，成就他们破坏力量的，不是他们，而是你心中五阴的主人，就是你自己。你若是胡涂，他们才有机会；故此每人在学习期中，时刻要提高警觉，障碍的力量不管多大，都麻烦不到你的。如果你的阴境消灭了，就证入大光明境界，障碍你的力量，只是幽暗气质结成的幻影，怎能接近光明，来干扰你的禅修？假如你迷糊的话、被五阴迷盖了，就前功尽费；如宝吉娣的催眠术，便几乎使你阿难破戒，好在你的心还清清楚楚，不是的话，就会呼天不应、唤地无门，那时就无能为力了。

你们要很清楚的，在实习的时刻，是要忘掉一切六尘的境象，其余的念头，自然亦会消灭的，本来的根性随即显现；在任何时处，内心是精而不杂，明而不昧，寂寂惺惺，动静外境不能移

，识起亦不忘的。这是忆忘如一的情况，如镜中的影像离去，镜体是不变的；这亦是正定现前，但定力未深，如人在暗处，虽有妙净明心，但被色阴覆盖，所见的仍是幽暗，没有光明，这叫做色阴区局的景象。如果定力高深，发挥出本有的光明，就能彻见内外，十方处所洞达无碍，再没有幽暗景象；这时叫做色阴尽，就能出离劫浊，回观过去在幽暗时、空见不分，现在色空已亡，由此知道，色阴原来是坚固的妄想。它出现时、约有十种不同的情况：

一、修学禅定的人，在没有破色阴时，精心研究妙明的闻性，连自己的身体亦忘记；这时内外的四大，不相交织，内外虚融，身和境像影一般，能在瞬息间豁然开朗，这是精明发泄在根尘境象；暂得如此，不是圣人实证境界，不要当作已得圣心，只能认为是好现象，如认真的话，就落在不正见的圈套了。

二、修学禅定的人，在没有破色阴时，精心研究妙明的闻性，这时观力有功，能见身体光明内彻，在瞬息间，从身体内拈出长短不一的蛔虫；拈出后，这是精明发泄在五脏四肢间境象；暂得如此，不是圣人实证境界，不要当作已得圣心，只能认为是好现象，如认真的话，就落在不正见的圈套了。

三、修学禅定的人，在没有破色阴时，精心研究妙明的闻性，这时功力深入，内身和外境，彼此虚融；除了身体依然故我外，所有精神、意志、魂魄，都能互相涉入的，忽然在空中听到演说声，或同时听到十方世界、演说深密义理声，这是精心到极，以致精神离开本位，和魂魄递相离合影响出现的境象；暂得如此，不是圣人实证境界，不要当作已得圣心，只能认为是好现象，如认真的话，就落在不正见的圈套了。

四、修学禅定的人，在没有破色阴时，精心研究妙明的闻性，这时心水澄清，显露得皎然通彻，内心的光辉，照见十方世界同一紫金色，一切有情识的生命体，在瞬息间变化成佛，亦见到十方佛无量国土的依正庄严，和从前听闻后留下来的印象，都一齐出现了，这是精研发明的境象；暂得如此，不是圣人实证境界，不要当作已得圣心，只能认为是好现象，如认真的话，就落在不正见的圈套了。

五、修学禅定的人，在没有破色阴时，精心研究妙明的闻性，这时绵密观察不停，抑止自心不动，使定慧力均等，互不超越。忽然见到十方虚空，尽成千色，不相妨碍，各各纯现，并无混杂的，这是抑制过分的境象；暂得如此，不是圣人实证境界，不要当作已得圣心，只能认为是好现象，如认真的话，就落在不正见的圈套了。

六、修学禅定的人，在没有破色阴时，精心研究妙明的闻性，这时澄静自心，心光凝然，不被心或境所动乱；忽然在半夜里，黑暗的室内，能见到所有一切物品，和白天所见的完全一样；但室内的黑暗仍然存在，这是心光细密，见到澄清、和洞彻幽暗的境象；暂得如此，不是圣人实证境界，不要当作已得圣心，只能认为是好现象，如认真的话，就落在不正见的圈套了。

七、修学禅定的人，在没有破色阴时，精心研究妙明的闻性，这时反闻的功夫，再进一步，觉得内身心，外世界，没有一样不是虚融的，不知道自己有身，身体的四肢，同外面的草木一样；有知觉等于没有知觉，虽被火烧、烧不着他，虽被刀削、如同削木，这是色尘消散，四大解体的先兆，因专心反闻，心力纯一，故得忘身的境象；暂得如此，不是圣人实证境界，不要当作已得圣心，只能认为是好现象，如认真的话，就落在不正见的圈套了。

八、修学禅定的人，在没有破色阴时，精心研究妙明的闻性，这时已能成就清净心，清净到极点，所见的山河大地，和十方世界，尽成佛国土，光明遍满，亦见到十方无量佛，遍满虚空界；下见牢狱、上见天堂，并无障碍；这是平常欣净厌秽，观想十方净土，凝想日深，熏成种子；如今在禅定中，被心光逼现出来，这是化成的，但亦不是虚幻的境象；暂得如此，不是圣人实证境界，不要当作已得圣心，只能认为是好现象，如认真的话，就落在不正见的圈套了。

九、修学禅定的人，在没有破色阴时，精心研究妙明的闻性，追求深远境界，忽然在深夜中，在黑暗的处所；能看见隔远地方的市、井、街、巷，又见到认识的亲友，和听到他们说话的声音，这是禅定力迫心，迫到极处，致心光飞出的境象；暂得如此，不是圣人实证境界，不要当作已得圣心，只能认为是好现象，如认真的话，就落在不正见的圈套了。

十、修学禅定的人，在没有破色阴时，精心研究妙明的闻性，研究到精极处，自心和圣心，接近融通吻合，这是色阴快破的境界；忽然看见善知识，形貌和身体，在转眼间发生各种变化，或作佛身、菩萨身、天界身、人身等，这是自己不正见认识的暗示，藏在内心深处，今在禅定中显现出来，或无端能演讲，通达妙义等境界；暂得如此，不是圣人实证境界，不要当作已得圣心，只能认为是好现象，如认真的话，就落在不正见的圈套了。

以上十种修学禅定发生的情况，在色阴中，由禅观和妄想，互相交战，显现出来的。人们向来是顽蠢胡涂，不自量力；遇着这些因缘，便说已经成圣了；这样的话说出来，就是自欺欺人，成大不善的口业；是会感得牢狱果报的。你们在将来的末法时代，须依照我说的话，让修学禅定的人知道清楚，不被自己五阴困扰，其它的天界和鬼神等，自然亦不会来骚乱的，使他们能完成学业。

阿难！上来说修学禅定的人，对空和如幻两种方法，在实习的时刻，透过了色阴，便远离幽暗，遍见光明；这时已亲证自己的妙觉明心，等同佛心，犹如见到镜中显现的影像，如今色阴已

破除，虽然是有所得似的，但未能显示出它的大用；因为正被受阴覆盖着，如人侧睡同一姿式过长时间，半边身被压得麻木、不能移动，知觉并没有不清楚，但不能操纵它，这叫做受阴区局的景象。等到被压的半边身，内循环完全正常；身体才恢复运作自由，受阴破后亦是一样，那时是心能离身，这个心叫做意生身；从外返观能见到身体，这时心如飞鸟，来去自由，不被身体牵制的。这叫做受阴尽；立即超出见浊，观察受阴的生因，原来是虚明的妄想。它出现时、亦有十种不同的情况：

一、修学禅定的人，在色阴已除、受阴未破时，见到十方尽是光明，心发光辉、和佛心相应；因为压制妄心，压得太过，竟致生出无限悲观，甚至见到一只蚊虫，犹如见到婴儿相似；心中就生起怜爱，自然流泪。这是把有功用的心，压制过分了，成爱见悲；若能实时明白是怎样一会事，就没有甚么不对的，日子过去、便没事了，不要当作已得圣人实证境界，如认真的话，就落在悲观的圈套中；见人就悲啼哀泣，变成失去常态，不能再增进，反从此坠落的。

二、修学禅定的人，在色阴已除、受阴未破时，见到十方尽是光明，和佛心相应；过去曾听闻说、心即是佛的一句话，从未体验到；现在色阴除了，这句话亲自感受到；因感激情绪过分，发起无比勇气，大有见贤思齐，要和佛把手同行。以为在一念间，就可以顿超三大劫的时间。这不错是有功用心，但快得太过了，是不合理的修证境界。若能实时明白是怎样一会事，就没有甚么不对的，日子过去、便没事了，不要当作已得圣人实证境界，如认真的话，就会骄慢起来；甚至目中无人，夸张乱语，变成失去常态，不能再增进，反从此坠落的。

三、修学禅定的人，在色阴已除、受阴未破时，便向前猛进：但没有新的发现，向后一退！已失掉了旧的故居，若能定慧均等，才可以无失的。目前定多慧少，智力衰微，在这进退两难中，没有新证。心境如久旱等待下雨一样，在一切时刻沉静自心，亿念不敢散乱，以为这样持续下去；必有新发现的，这样作为精进另一方法。不知道自己慧少定多，若能实时明白是怎样一会事，就没有甚么不对的，日子过去、便没事了，不要当作是前后际断中，亦不立是已得圣人实证境界，如认真的话，就会沉忆下去；终日在不进不退心态中，变成失去常态，不能再增进，反从此坠落的。

四、修学禅定的人，在色阴已除、受阴未破时，在慧多定少的时候，这过失在慧力过分，偏于猛利一方面，常将心佛无二的观念放在心头，以为是尊重己灵，又认为自己是天真佛，不假再去修学了；其实他用心偏僻，得少为足，定力微弱，太过自信。若能实时明白是怎样一会事，就没有甚么不对的，日子过去、便没事了，不要当作已得圣人实证境界，如认真的话，就会下劣地知足起来；甚至目中无人，说自己已经成佛，变成失去常态，不能再增进，反从此坠落的。

五、修学禅定的人，在色阴已除、受阴未破时，但没有新的发现，旧的又成过去了；瞻视前后、进退两难，无法用功，心生恐怖，忽然生起无边忧虑，坐立不安、饮食亦不快乐；像坐在铁床上，又像热锅上的蚂蚁，不愿再活下去了。求人结束他的生命，希望能得早日解脱。若能实时明白是怎样一会事，就没有甚么不对的，日子过去、便没事了，不要把早死，当作圣人实证的解脱境界，如认真的话，就会长期忧虑下去；甚至自己伤害自己，变成失去常态，不能再增进，反从此坠落的。

六、修学禅定的人，在色阴已除、受阴未破时，忽然看见十方没有障碍，放大光明；自己亦心地虚明，见到自己的真心、如镜中像。在清净中一尘不染，心安体逸，于是心生无限欢喜，无法抑制了。这是定心成就，发出轻安，使身心愉快，没有说话可以表达出来的。若能实时明白是怎样一会事，就没有甚么不对的，日子过去、便没事了，不要当作已得圣人实证境界，如认真的话，就会发狂喜乐起来；甚至恣情纵意，见人就笑，自歌自舞，说自己已经解脱，变成失去常态，不能再增进，反从此坠落的。

七、修学禅定的人，在色阴已除、受阴未破时，见到光明，常常现前，以为诸妄已尽，众善圆彰；由此感到非常满足，无缘无故生起大骄慢来；即慢、大我慢、过慢、慢过慢、增上慢、卑劣慢、不正见慢七种，同时发作出来，以为自己真了不起。因为没有智慧，不能克制；眼中上不敬佛，何况菩萨和声闻等。若能实时明白是怎样一会事，就没有甚么不对的，日子过去、便没事了，不要当作已得圣人实证境界，如认真的话，自认是佛，大我慢成；便会常对人说：甚么是佛？干屎橛，甚么是法？抹脓纸；我们的身体才是真常，才是真佛，你们不好好地去恭敬自己，不是颠倒是甚么？信他说话的人，随即生起不正见，改变自己过去的信仰，拾他牙遗胡言乱说；他自己长此下去，亦变成失去常态，不能再增进，反从此坠落的。

八、修学禅定的人，在色阴已除、受阴未破时，见到光明，常常现前，明白了心即是佛的原理，一切没有不随心顺意的；心中忽然生起无量愉快，认为自己成圣人了，所以得大自在，以后不用再精进学习。这是因为明理后，所得的智慧，舍离粗重烦恼，证入清净轻安的境界。若能实时明白是怎样一会事，就没有甚么不对的，日子过去、便没事了，不要当作已得圣人实证境界，如认真的话，就会生起好轻清的心态，自满自足，不求进取，不亲近善知识，未得谓得，未证谓证，这变成一反常态，不能再增进，反从此坠落的。

九、修学禅定的人，在色阴已除、受阴未破时，忽然看见十方无碍，心中生起空净的念头，以为一灭永灭；于是拨无因果，偏堕空的一面去。这个断灭空的见解现前，心中长存断灭的想念，是定心沉空滞寂境界，没有智慧明白、现前的断灭空是不究竟的。若能实时明白是怎样一会事，就没有甚么不对的，日子过去、便没事了，不要当作已得圣人实证境界，如认真的话，就

会教人不用守规则，说约束身体是没有好处的；只要明白是空，就足够了，一切场所都是解脱的地方，贪、瞋、痴、慢，就是第一义；或在他人前不守规矩，熏染日深，更诳惑他人同犯，变成失去常态，不能再增进，反从此坠落的。

十、修学禅定的人，在色阴已除、受阴未破时，心境是虚灵明净，于是耽着这个境界，好像刻骨铭心一样，不能放舍。在禅定中爱着这种快乐，不觉成狂；因爱生起贪欲，这是因定境安乐顺适，缺少慧力来保持定力平衡，变成爱欲的。若能实时明白是怎样一会事，就没有甚么不对的，日子过去、便没事了，不要当作已得圣人实证境界，如认真的话，就会指导其它同学、和校外学习的人们，说爱欲是最究竟解脱的方法；特别在末法时期，这些人是最多，他们自己固然抵触社会道德；被拘押入狱去的，同时又变成失去常态，不能再增进，反从此坠落的。

以上十种修学禅定发生的情况，在受阴中，由禅观和妄想，互相交战，显现出来的。人们向来是顽蠢胡涂，不自量力；遇着这些因缘，便说已经成圣了；这样的话说出来，就是自欺欺人，成大不善的口业；是会感得牢狱果报的。你们在将来的末法时代，须依照我说的话，让修学禅定的人知道清楚，不被自己五阴困扰，其它的天界和鬼神等，自然亦不会来骚乱的，使他们能完成学业。

阿难！上来说修学禅定的人，在实习的时刻，破除了受阴，虽然未得漏尽，真心已经能够离开身体，如鸟出笼，可以来去自由，和漏尽通胜用相似；从此以后，这人如一直上进，经过干慧地、和五十五位、至妙觉六十个阶位，成就意生身，随意往来没有障碍的。因为明白了心佛同体，目前仍未能亲证，但表现的亦不致错误；如人熟睡时，虽然是在昏迷中，自言自语，但所说的事有条理，使人听了都能明白。这个阶段，叫做想阴区局的景象。是受阴除后，想阴未破的时候，如把胡思乱想的想念，消除净尽，真心的光明显现，每一类生命体生从何来，死后何往，都能明白清楚，这时叫做想阴尽；立即超出烦恼浊，观察想阴的生因，原来是融通的妄想。它出现时、亦有十种不同的情况：

一、修学禅定的人，受阴除掉了、见闻能周遍十方，心能离身，来去自在，不会受不正思维惑乱，圆通妙定现前；仍在想阴中修习正定，忽起一念，心爱圆通妙定，能锐志精思，因此贪求变化，想用各种善巧方便教育人间。于是感得欲界天人，前来考验、附托人间灵媒身上，胡乱演说相似的教育方法；特前来找他，演说时极尽善巧，方便玩弄神通，能在短时间内，变作不同的形体；如比丘身、天王身、妇女身、比丘尼身，在暗室内身有光明，投修定人贪求变化的妄想所好，令生信服后，摇动了定心。破坏自己向来生活的习惯，暗中去做贪欲苟且的事，因深信灵媒的妄语；致令举家彷徨不知所措，期求解救方法，竭尽一切供养，竟致家财全部耗散。这些灵媒妖言惑众，令社会伤风败俗，是法理不容许的；结果是入狱，绳于法律中去。所以修习正定的人，不要因贪求变化，自入圈套中，事先发觉了，才不会循环生死里，倘若迷惑不知，结局必会落在牢狱中去。

二、修学禅定的人，受阴除掉了、见闻能周遍十方，心能离身，来去自在，不会受不正思维惑乱，圆通妙定现前；仍在想阴中修习正定，忽起一念，心爱游戏神通，游荡自在，能锐志精思，因此贪求游历十方，想用各种善巧方便教育人间。于是感得欲界天人，前来考验、附托人间灵媒身上，胡乱演说相似的教育方法；特前来找他，演说时极尽善巧，方便玩弄神通，能令听的人，突然见到身体有大光明，心生欢喜，被他倾动定心。以为遇上真善知识，已得密传神通妙用；于是胡涂地相信他一切指示，他说现在有真佛在游戏人间，又有无上师在十方演说。胡涂人见他实在不可思议，日日亲近他；由此破坏自己向来生活的习惯，暗中去做贪欲苟且的事，定心失掉了，而且身败名裂，这些灵媒妖言惑众，令社会伤风败俗，是法理不容许的；结果是入狱，绳于法律中去。所以修习正定的人，不要因贪求游戏神通，自入圈套中，事先发觉了，才不会循环生死里，倘若迷惑不知，结局必会落在牢狱中去。

三、修学禅定的人，受阴除掉了、见闻能周遍十方，心能离身，来去自在，不会受不正思维惑乱，圆通妙定现前；仍在想阴中修习正定，忽起一念，爱着感通妙用，使精神澄寂，因此贪求契合方法，想用感通善巧教育人间。于是感得欲界天人，前来考验、附托人间灵媒身上，特前来找他，未演讲前一切是正常；不过使听的人心自明白，似得到了圆通的体，不过对所明白的仍念念生灭；又似得到了圆通的用，有宿命通、他心通、天眼通、天耳通，于是众人欢喜赞叹，修定人亦被他表演的感通妙用倾动了。他说的全部是是非非；如说某人是先佛、后佛、真佛、假佛、古佛、今佛、大佛、小佛、男佛、女佛、老佛、幼佛、四圣佛、六凡佛，却不识得完成在人格，人成即佛成，才是真现实的人间教育，没有是非等等分别的。于是尽弃从前的学习，以为现在是真正的常随佛学。这些灵媒妖言惑众，令社会伤风败俗，是法理不容许的；结果是入狱，绳于法律中去。所以修习正定的人，不要因感通妙用，自入圈套中，事先发觉了，才不会循环生死里，倘若迷惑不知，结局必会落在牢狱中去。

四、修学禅定的人，受阴除掉了、见闻能周遍十方，心能离身，来去自在，不会受不正思维惑乱，圆通妙定现前；仍在想阴中修习正定，忽起一念，心爱追寻根本，便能精明爽利，因此贪求穷究始终方法，想用辨别和明确分析去教育人间。于是感得欲界天人，前来考验、附托人间灵媒身上，特前来找他，在演说前，已经威严具足，有神通力，能摧伏听众。演说时、就更加佩服到五体投地，他说佛所证不生灭的涅盘，就是他现成的身体；因父传子、子传孙，世世代代传到现在，常住不断的。目前的世界，就是佛土，再没有其它的净土；人身就是人身，那有金色的身。修定的人信他所说的话，定心失掉了，于是身命皈依，还叹为得未曾有。一班迷信徒众，从此破坏自己向来生活的习惯，暗中去做贪欲苟且的事，还学他说五根都是净土；男女二根、才是真正不生灭的涅盘处，误信污秽不堪的说话，是一向不传的秘诀。这些灵媒妖言惑

众，令社会伤风败俗，是法理不容许的；结果是入狱，绳于法律中去。所以修习正定的人，不要因为追寻根本，自入圈套中，事先发觉了，才不会循环生死里，倘若迷惑不知，结局必会落在牢狱中去。

五、修学禅定的人，受阴除掉了、见闻能周遍十方，心能离身，来去自在，不会受不正思维惑乱，圆通妙定现前；仍在想阴中修习正定，忽起一念，心贪冥感悬应，便周遍精细研寻去教育人间。于是感得欲界天人，前来考验、附托人间灵媒身上，口说相似的道理，特前来找他；使人见到他是一个百千岁的童颜白发老前辈，生爱染心，难舍难离，甘愿终身为奴为婢，四事供养，不觉疲劳；令人感觉到他是过去的老师，现在的大善知识，更生起法爱想念，如胶似漆，不能分离，日夕熏染。从此破坏自己向来生活的习惯，暗中去做贪欲苟且的事。灵媒并诳言过去有一生，先度你们的；他是我妻、他是我妾、他们是我的兄、弟、姊、妹，今生和你们一起，亦由宿世因缘，再来度你们的。带你们去大光明天，那里是一切佛的居处。这些灵媒妖言惑众，令社会伤风败俗，是法理不容许的；结果是入狱，绳于法律中去。所以修习正定的人，不要因为冥感悬应，自入圈套中，事先发觉了，才不会循环生死里，倘若迷惑不知，结局必会落在牢狱中去。

六、修学禅定的人，受阴除掉了、见闻能周遍十方，心能离身，来去自在，不会受不正思维惑乱，圆通妙定现前；仍在想阴中修习正定，忽起一念心，贪求宿命通，便不辞劳苦，研究寻思去。于是感得欲界天人，前来考验、附托人间灵媒身上，口说相似的道理，特前来找他，能令听众各人顿知自己的宿业。或指一人、说他现在还没有死，但已变做畜生；随令一人在所指的人背后，用脚踩住地上，前人便不能站起来，如畜生被踩住尾巴相似。或有人不信的，他亦立即知道，当场指出他过去和未来的事，和现在的不信心态。他在一般人向来生活的习惯外，更加刻意表现突出，如不食五辛菜、不食煮熟的食物、或自拔去头发、或自投身热灰和卧在荆棘地上，或持牛戒、狗戒，和种种异常行为；诽谤比丘不能刻苦耐劳，对自己的学生严加指责不是的地方，或揭发他人私隐，来显示自己是直言不讳。故意说出许多祸福的事，都能应验的。诸多表现出来，使修习正定的人，对他的宿命通心满意足；失去定力，这些灵媒妖言惑众和表演，亦是令社会伤风败俗，是法理不容许的；结果是入狱，绳于法律中去。所以修习正定的人，不要因为贪求宿命通相应，自入圈套中，事先发觉了，才不会循环生死里，倘若迷惑不知，结局必会落在牢狱中去。

七、修学禅定的人，受阴除掉了、见闻能周遍十方，心能离身，来去自在，不会受不正思维惑乱，圆通妙定现前；仍在想阴中修习正定，忽起一念心，贪求深入寂静境中，于是克己勤修，不怕辛苦，到幽僻的地方隐居。于是感得欲界天人，前来考验、附托人间灵媒身上，前来找他，演说相似的教育方法；又在演说处，无缘无故出现大宝珠，由畜生衔着它；或出现各种珍宝，宝印宝瓶等类，或符牍印信、简册书籍，或说有宝珠藏在某处，诱听众到其处所，果然有闪闪珠光照耀该处。令修习正定的人，叹是稀有，他自己日常多食药用植物，不吃饭菜，或吃一麻一麦；但精神饱满、身体健康，或说某处有宝藏、有多少圣人在某处等。听众有好奇跟踪的，又往往发现所说的奇异人物。平常所说多是不道德淫秽等事，令人暗中追求五欲，生活毫无道德标准，直到修习正定的人退失定心，跟他过幽僻的生活。不过这些灵媒妖言惑众和表演，亦是令社会伤风败俗，是法理不容许的；结果是入狱，绳于法律中去。所以修习正定的人，不要因为贪求深入寂静相应，自入圈套中，事先发觉了，才不会循环生死里，倘若迷惑不知，结局必会落在牢狱中去。

八、修学禅定的人，受阴除掉了、见闻能周遍十方，心能离身，来去自在，不会受不正思维惑乱，圆通妙定现前；仍在想阴中修习正定，忽起一念心，贪求神通力量，通达无碍种种变化，于是研究寻求变化元由。于是感得欲界天人，前来考验、附托人间灵媒身上，前来找他，演说相似的教育方法；在演说时、有时手中拿着火光，有时将火光拆开、分别安置在听众头上，烧高数尺，能令人不感到热和痛。有时在水面行走，如履平地。有时跳上空中，安坐不动。有时穿过窗牖、透过墙壁，表示色即是空。有时走入花瓶内、或走入囊袋中，表示大小兼容等。自己用接受校外课程身分，说已经完全体验宇宙人生真相；接受比丘等人敬礼恭敬，说修习禅定的人，其实是坐着打妄想。说生活的规矩，是虚伪的做作。真现实教育，只是启导小孩子的玩意；不似他从生活中、亲自体验的神通变化自在无碍。有时故意使人见到心念中的佛土，赞叹贪欲并没有甚么不规矩的。使众人和修习正定的人心志动摇，以为跟随他就可以求得神通力量、通达无碍变化了。不过这些灵媒妖言惑众和表演，亦是令社会伤风败俗，是法理不容许的；结果是入狱，绳于法律中去。所以修习正定的人，不要因为贪求神通力量，自入圈套中，事先发觉了，才不会循环生死里，倘若迷惑不知，结局必会落在牢狱中去。

九、修学禅定的人，受阴除掉了、见闻能周遍十方，心能离身，来去自在，不会受不正思维惑乱，圆通妙定现前；仍在想阴中修习正定，忽起一念心，贪爱心境寂灭，便寻找一切事物的体性，和想阴的动相，使自己存没自在。于是感得欲界天人，前来考验、附托人间灵媒身上，前来找他，演说相似的教育方法；在演说时、身体突然不见了，忽然又在虚空中出现，隐现自在；或现身透明如琉璃，在身体每一动作中，都会发出旃檀香气。排泄出的大小二便，如冰糖蜜浆一样，可以进食。毁谤比丘和生活的规矩，说是虚伪的做作。说他们连身体都未能空掉，又说因果是假的，那不过是对小孩子黄叶止啼的游戏。人死了心境就永远寂灭，那里有圣凡循环生死的事。这时修习正定的人，不觉心动了；以为断灭就是空寂，从此破坏自己向来生活的习惯，暗中去做贪欲苟且的事。事后亦感到心空，更以为自己得到心空的真传。不过这些灵媒妖言惑众和表演，亦是令社会伤风败俗，是法理不容许的；结果是入狱，绳于法律中去。所以修习正定的人，不要因为贪爱心境寂灭，自入圈套中，事先发觉了，才不会循环生死里，倘若迷惑不知，结局必会落在牢狱中去。

十、修学禅定的人，受阴除掉了、见闻能周遍十方，心能离身，来去自在，不会受不正思维惑乱，圆通妙定现前；仍在想阴中修习正定，忽起一念心，深爱长寿；辛勤研究想阴的微细动相，打算破除了分段生死，在三界外过无形段生死的生活。于是感得欲界天人，前来考验、附托人间灵媒身上，前来找他，演说相似的教育方法；在演说时、常提到他方世界的情景，虽然和现在的地方相距是很遥远，他能在转眼间往来，没有障碍；又能把他方世界的东西，取来作为证据。或在同一地方、或一间屋中，相隔本来不远的，可以使人从东起步、急速快行，不管多少时间，都无法行到西面。由此证明他可以使地伸缩，令时间成长短的。人们见后生起信心，以为他是真实了不得的圣人。他又常常说：十方的有情识生命体，皆是我的儿女，所有佛和他们的国土，都是我做出来的；我就是第一位佛祖，到现在依旧生活着，可见寿命是可以长久的；我是自然成佛的，不虽要学习修行，修行是没有甚么好处的。或有时不假于灵媒，直接使修定人，见到他变现的各种身形；结果定心被动摇了。从此破坏自己向来生活的习惯，暗中去做贪欲苟且的事。不过这些灵媒妖言惑众和表演，亦是令社会伤风败俗，是法理不容许的；结果是入狱，绳于法律中去。所以修习正定的人，不要因为贪爱长寿，自入圈套中，事先发觉了，才不会循环生死里，倘若迷惑不知，结局必会落在牢狱中去。

以上十种修学禅定发生的情况，在想阴中，由禅观和妄想，互相交战，显现出来的。他们附托人间灵媒，在末法中从我的教育学校中出来的；现比丘相的或改现在家身分的，都说自己证得不生灭的涅盘，类似一样的话来，说不用甚么规则的，便暗中去做贪欲苟且的事。破坏在学校学习的规矩，形响真现实教育学校的名誉。世间一般人不知底细，还以为历代相传都是这样，不容易察觉到的。因此在我示灭千年后、到三千年这段时间，就会有不少的善心的同学，被自己五阴困扰，亡失自己正遍知的觉性；随着那些灵媒，自欺欺人，成就大不善业；是会感得牢狱果报的。阿难！我已经协助你离开三界，而且你亦发了宏愿；在将来的末法时代，以大悲心出现世间，深信每人的真心、和十方佛无异无别。遵照我的启导，让修学的人明白清楚，得到正知正见的话；这就是对我最好的回报。在上面想阴中出现的十种境界，如果修禅定的人不被迷惑，其它的天界和鬼神等，自然亦不会来骚乱的，他们目的是在考验学生们实力罢了；你们要好好保持、真现实教育的体系和宗旨，使学生们能完成学业。

白话佛经

楞严经 优婆塞卢荣章 译

第十卷

阿难！上来说修学禅定的人，在实习的时刻，破除了想阴，动念已尽、浮想亦除，和平常人饱睡醒来，梦想全消，与平常心一样。心中灵明虚静，犹如晴空万里，充溢了自己的心地。从此以后，这人看见世间的山河大地，好像在镜中看花，来去都没有痕迹，不过是物来照物，物去不随。只余下第八识的真体，一切生灭根本的元由；和八识含藏七识的微细种子，都是生灭的根源，从此披发显露，见到十二类生命体的生灭情形，仍未能完全通达他们受命原因；但在众同分的基因中，犹如阳焰浮荡幽隐，波动不断，这是生命体浮根四尘，究竟转变的枢纽。这个阶段，叫做行阴区局的景象。是想阴除后，识阴未破的时候，如把这个浮荡幽隐、波动不断的七识枢纽，转入本源澄清时，习气一时净尽，有如波澜变成止水，澄湛的细浪全消，这时叫做行阴尽；立即超出异生浊，观察行阴的生因，原来是幽深隐微的妄想。它出现时、亦有十种不同的情况：

一、修学禅定的人，想阴除掉了、明白究竟空的正知见，不会受不正思维惑乱，天王们亦无从再考验了，圆通便得发明；修习正定，精心研寻各类生命体的生灭根本，——穷究它是怎样显露出来的，这仍在行阴境界中。在观察幽隐轻清中，得见各类生命体的微细动相；如果看到同分的生基，不起妄计，便可以打破行阴。不过他见到圆遍的生元时，便妄计是根本的生灭，因此陷入两种无因理论中。第一、是根本无因；这人想阴已除，行阴生灭机能显露，眼根清净所具有的八百功德，能见八万劫内，生命体业行循环情况。在八万劫外，便无所知了；于是认为十方的生命体，在这时期中是无因自有，结果亡失正见，不知道有正觉真心。第二、结果无因；这人既认为十方的生命体无因自有，故此亦认为无因是生命体的根本，见到的是人生人、鸟生鸟、乌鸦是黑色、鹄鸟是白色，白的不是洗白，黑的不是染黑，人和天人都是竖立的，畜生都是横行的；完全是自然没有原因，八万劫内从没有改变过，于是认为十方的生命体，在这时期中，是在同类中循环不息。他们从没有由觉性生起，又怎会有成正觉的事呢？因是没有，结果自然是断灭。于是亡失正见，不知道有正觉真心了，这便是两种无因理论。

二、修学禅定的人，想阴除掉了、明白究竟空的正知见，不会受不正思维惑乱，天王们亦无从再考验了，圆通便得发明；修习正定，精心研究生命体的根本，这时仍在行阴境界中。在观察行阴幽隐轻清中，见它不断叫做常、见它周遍叫做圆、以为这就是生命体的根元，因此妄生计度，便陷入四种遍常理论中。第一、由修观时，穷究行阴中的心和境，能知二万劫前，两者都是无因自有，所有生死皆是循环不断，没有散失；于是计心和境的性，是遍常的。第二、由修观时，穷究四大地、水、火、风的坚、湿、暖、动四种性，是经常存在；不清楚是唯识变现，当体是空的。但在观行中能知四万劫内，十方生命体的生灭；本体是周遍和恒常不变，没有散失，于是计四大性是周遍和恒常的。第三、由修观时，穷究六根中所具有的六识、恒审思量的七识、八识执持的根身、和器界种子等，都是恒常不变的；八万劫内十方生命体，生死辗转循环，亦是一样没有散失，不知道这是行阴相续相，故此计是周遍和恒常的。第四、这人想阴除掉了，从前所有的生灭根元，没有流动相、静相、和运转相；以为生灭心亦灭尽了，在理论上自然成为不生灭的境界；不明白七识中的我执种子，正在很微细不绝流注中，不是真的不生不灭，只是因心理计度，认为是周遍和恒常吧！上面四种见解，都是以为自己不是还在行阴境界中；竟认为是周遍和恒常的，故亡失正知正见，不知道有正觉真心，这样便落在四种不正见的

圆常理论去。

三、修学禅定的人，想阴除掉了、坚持正心不退，凝然不动，不会再受不正思维惑乱，天王们亦无从再考验了，这时仍在行阴境界中。研究生命体的根本，在观察行阴幽隐轻清中，见它不断叫做常，见它波动叫做扰；以为这是一切生命体的根本，在此中是有自他彼此不同的；因此妄生计度，便陷入一部分是常，一部分是无常的四种颠倒理论中。第一、因把行阴当作妙明真心，满遍十方世界，澄湛如止水，就是究竟的神我。由定力能见八万劫内一切事，以外就不知；故此建立冥谛，从冥谛生觉大，从觉大生我心，从我心生色、声、香、味、触五微；从五微生地、水、火、风、空五大；从五大生十一根，最后就是神我。冥谛是能生，二十三法为所生；神我能受用，二十三法是所受用；神我遍满十方，无生无灭叫做常。其它一切生命体，在我心中自生自灭，叫做无常。第二、这人在前观察自心知道是常，观察其它生命体，亦知是无常；现在观察十方世界国土，成坏不一样，劫坏尽空，便认是究竟无常种性。见劫不坏处，说是究竟的真常种性。第三、这人有时不观察自心，因想阴除掉，正在行阴阶段，它就是七识的种子行相，细不能见、阴幽微密，犹如微尘。于是怀疑是微细的我，能随我流转十方，但性质并没有改移；又能令此身实时生灭，于是认不变的心性叫做常性。其它一切生死的身，从我心中流出叫做无常性。向自己身心穷究，一方面是常，一方面是无常。第四、这人又观察行阴正在迁流中，相续不断迁流不息，便认它是常性；在前色受想三阴，已灭尽没有；它们是无常性。以上四种妄计，所执各有不同；实在不出一分是常，一分是无常，落在颠倒知见的。不知道有正觉真心，这样便落在四种不正见的一分常，一分无常中去。

四、修学禅定的人，想阴除掉了、坚持正心不退，凝然不动，不会再受不正思维惑乱，天王们亦无从再考验了，这时仍在行阴境界中。研究生命体的根本，在观察行阴幽隐轻清中，见它不断叫做常，见它波动叫做扰；以为这是一切生命体的根本，于是有四种不同的看法；有在时间立场的，有在见闻立场的，有在自他立场的，有在生灭立场的，结果便陷入四种边见中；就是有边即是无边，无边即是无常的理论里。第一、由误会行阴是一切生命体的根本，因此见到所有的迁流业用，循环不息，以为过去心已灭，未来心未生，叫做有边。现在心的相续处，并没有间断，叫做无边。是站在三方面立场，妄计有边无边。第二、由自己的定力，能见八万劫的事；因看不见劫前有生命体，只是寂寂无见无闻，以为没有生命体的地方，叫做无边。在生了又灭，灭了又生，生灭相续不断的，叫做有边。这是站在见闻立场，妄计有边无边。第三、由个人观察自己的行阴，执着只有这个就是真我；现在能够周遍了知，在一切法中得到无边性。其它一切生命体，虽然出现在我所知中，但我是不能知他们的觉知性；以为他们得不到无边性，只可以叫做有边性，这是站在自他的立场，妄计有边和无边。第四、这人想阴除掉了，见行阴迁流不断，以定力穷究，希望能灭除行阴；在定中的时候，觉得行阴已灭，出定后觉得行阴又生。这是因定力不足，如果充足的话，行阴会灭除的；化作澄湛的止水，现在他所见的，是用妄心测度，便说所有生命体的身中，都是半生半灭；生命体是这样，世界中任何事物，亦是一半有边一半无边，因为生时觉得有边，灭时觉得无边，这是站在生灭的立场妄计有边和无边。由上面四种妄计有边无边，不知道有正觉真心，这样便落在四种、不正见的有边和无边理论中去。

五、修学禅定的人，想阴除掉了、坚持正心不退，凝然不动，不会再受不正思维惑乱，天王们亦无从再考验了，这时仍在行阴境界中。研究生命体的根本，在观察行阴幽隐轻清中，见它不断叫做常，见它波动叫做扰；以为这是一切生命体的根本，在所知所见中，不能明了抉择，便会便陷入四种颠倒遍计、不死矫乱的理论中；第一、这个人观察行阴变化的根元，见到迁流转变处，叫它做变；见到前后相续处，叫它做常；见到八万劫内有生命体生，叫它做生；见到八万劫外没有生命体生了，叫它做灭；见前的行阴灭，后的行阴未生，中间相续的一段识，因为不知道是识阴，叫它做增；又在同一情形中，前后际断中的一点，叫它做减；见到各生命体生处，将生作有，叫它做有；见到各生命体没有了，叫它做无；他从不同角度观察行阴，用心是各别不同，但未得正知正见；如果有人问他方法时，他答的是亦变、亦常、亦生、亦灭、亦增、亦减、亦有、亦无，自语相违，前后矫乱，满口矛盾，令人不知他在说甚么的。第二、这个人观察行阴的心境，见到甚么都没有，以为自己所证的就是这样；所以有人来问他方法，只答一个无字，除这无字外，更不说话。第三、这个人观察行阴的心境，见到处处都好像是有的，以为自己所证的就是这样；所以有人来问他方法，只答一个有字，除这有字外，更不说话。第四、这个人观察行阴的心境，见到有、见到无，见念念生、亦见到念念灭，当时的心境，犹如一树生开两棵，使他混淆不清；有人来问他方法，便答亦有即是亦无，亦无即是亦有；前后的说话矫揉乱说，难使人明白的。由上这些妄计，矫词乱语、虚妄不实；不知道有正觉真心，这样便落在不正见的四种矫乱说话，周遍计度虚妄理论中去。

六、修学禅定的人，想阴除掉了、坚持正心不退，凝然不动，不会再受不正思维惑乱，天王们亦无从再考验了，这时仍在行阴境界中。研究生命体的根本，在观察行阴幽隐轻清中，见它不断叫做常，见它波动叫做扰；以为这是一切生命体的生灭根本，在行阴相续无尽，迁流不息中，认作是一切动的根元，将来亦能再生动的。由此类推色阴、受阴、想阴，它们现在虽灭，将来亦必生，和行阴一样；这个人由此便误认死后，还有前三阴的心相生起，更发生颠倒的见解。或有人固执自己身体，以为四大的色是我身体，说这就是色即是我；或有人见我性圆融，能周遍含容十方国土，便说我有色，我大色小、色在我中；或有人认为眼前所缘的色，皆随我回环运用，便说色属于我，因外色是我的原故；或有人认为我在行阴中，我随行阴迁流和相续的，故此我在色中，色大我小。这四种人都同认为身体虽死，我仍存在，色阴是这样，其它三阴亦是一样，是无尽的，因为同是有相；其它一切万法亦一样，烦恼的染法，觉悟的净法，亦是一样；烦恼就是烦恼，觉悟就是觉悟，决定没有更改。由此真妄两性并行不悖，不相抵触的。上面的执着计度，认定死后还有四种阴相，不知道有正觉真心。这样便落在不正见的六种主张

中，执着在五阴身中，死后仍存在的，便自心发生颠倒。

七、修学禅定的人，想阴除掉了、坚持正心不退，凝然不动，不会再受不正思维惑乱，天王们亦无从再考验了，这时仍在行阴境界中。研究生命体的根本，在观察行阴幽隐轻清中，见它不断叫做常，见它波动叫做扰；以为这是一切生命体的根本，回观前三阴已灭，以为将来这行阴亦必定消灭的。这人由此便深信，死后甚么都是没有的理论去；从他的断灭见解中，发生颠倒。或因见四大的色身灭了，身躯无处依附；或因见得意识的想阴灭了，意识心又无处系属；或因见得受阴灭了，色阴的色和想阴的心，便没有连缀；色受想三阴现在既然没有，纵有行阴在，也是没有知觉能力，和草木不是一样？目前在定中，虽然仍是生存，但色、受、想、行四阴已无相可得，死了以后还有甚么相存在？因过去的已灭，比知现在的必灭，未来的亦灭；那么死后一定是无相可得，同样去循环推究，每一阴的生前死后都是无相；所以色、受、想、行四阴的生前死后，合共有八种无相。四阴空了，便没有修学的因；死后一切都无，又何来学习的结果；那么甚么不生灭涅盘的因果，甚么世间法出世间法，一切皆空，但有名字，都是没有事实，究竟回归到寂灭去。由于妄计死后便是无，不知道有正觉真心。这样便落在不正见的主张中，在自心中发生颠倒。

八、修学禅定的人，想阴除掉了、坚持正心不退，凝然不动，不会再受不正思维惑乱，天王们亦无从再考验了，这时仍在行阴境界中。研究生命体的根本，在观察行阴幽隐轻清中，见它不断叫做常，见它波动叫做扰；以为这是一切生命体的根本，这时行阴未破，前三阴已灭，对未灭的行阴计为实有；已经灭的便计是没有，用无破有，自体相破，这人死后便是在亦有体相亦无体相中；因此发生颠倒见解，他用色、受、想三阴，已经没有的体相来看行阴，见不到行阴的体相，又用行阴迁流，来看前三阴，见前三阴又不是没有体相的，这样循环观察；由前看后、由后看前，穷尽四阴的界限，便演变成非有四阴，非无四阴的八种俱非。随便举出一阴所缘境界，都说死后亦有体相、亦无体相，由此推到宇宙万法，都是迁变淆讹的，有亦不是、无亦不是，心中就是这样颠倒胡涂。有人问他方法，只答非有非无。这是真是假，绝对没有把握，由此妄计，在死后便是前路茫茫，没有交代了，不知道有正觉真心。这样便落在五阴非有非无的主张中，在自心中发生颠倒。

九、修学禅定的人，想阴除掉了、坚持正心不退，凝然不动，不会再受不正思维惑乱，天王们亦无从再考验了，这时仍在行阴境界中。研究生命体的根本，在观察行阴幽隐轻清中，见它不断叫做常，见它波动叫做扰；以为这是一切生命体的根本，这时如见得行阴的后念，念念都灭时，生起妄计，便会误认七处断灭的理论中去：

一是四大部洲的人类生命体，身死后即归于断灭。
二是欲界天，六种天人的生命体，身死后即归于断灭。
三是初禅天，天人的生命体，离欲以后，身即归于断灭。
四是二禅天，天人的生命体，苦尽以后，身即归于断灭。
五是三禅天，天人的生命的，乐尽以后，身即归于断灭。
六是四禅天，天人的生命体，舍念尽以后，身即归于断灭。
七是四空天，天人舍去色的质碍，以后即归于断灭。

如上循环观察，在七处中，结果都是断灭的，不知道有正觉真心。便落在主张五阴死后断灭的理论中，在自心中发生颠倒。

十、修学禅定的人，想阴除掉了、坚持正心不退，凝然不动，不会再受不正思维惑乱，天王们亦无从再考验了，这时仍在行阴境界中。研究生命体的根本，在观察行阴幽隐轻清中，见它不断叫做常，见它波动叫做扰；以为这是一切生命体的根本，这时如见得行阴的后念，念念相续没有间断，便联想到行阴过后，必定有实果。因此生起妄计说；或指人不须待死后才灰身泯智，现在就是处于五处不生灭的涅盘。或指六欲天，是转生死，依不生灭的涅盘处；因在想阴破时，圆定发明，初得天眼，见到天界光明，庄严清净，心生爱乐，便认为欲界天，是不生灭的涅盘处。或指初禅天的离生喜乐地，苦恼不逼，便认为初禅天，是不生灭的涅盘处。或指二禅天的定生喜乐地，忧愁不逼，便认为二禅天，是不生灭的涅盘处。或指三禅天的离喜妙乐地，极度喜悦，一切随顺，便认为三禅天，是不生灭的涅盘处。其实上面五处，都是有漏生死的，现在误作无为；认为五处是安隐的，可以作为最殊胜清净的依止处；这样再辗转推研，认是最上究竟的极果，由这些妄计蒙蔽，不知道有正觉真心。这样便落在主张五阴中，是有五处不生灭涅盘处的主张中，在自心中发生颠倒。

以上十种修学禅定发生的情况，由禅观和妄想，互相交战，都是在行阴中，被覆盖显现出来的错误见解，人们向来是顽蠢胡涂，不自量力；遇着这些因缘，便说已经成圣了；这样的话说出来，就是自欺欺人，成大不善的口业；是会感得牢狱果报的。你们在将来的末法时代，须依照我说的话，让修学禅定的人知道清楚，不被自己五阴困扰，好好地启导他们正确的知见，明白我教育的真实义，切不要贪小为足，使他们能完成学业。

阿难！上来说修学禅定的人，在实习的时刻，破除了行阴，世间上一切幽隐的、轻清的、生灭的、波动的，十二类生命体根元，其中众同分的生机，微细的大纲和枢纽，全部破裂；所有舍生受生，酬偿宿债等，这时就因亡果丧。以前的生死循环，犹如黑夜；如今在不生灭涅盘将曙的早晨，天色快要大亮，像是晓鸡最后一次的啼声。这时行阴既尽、识阴显露，六根虚静，不再流逸。根尘没有被昏扰，澄湛似水，化作朗明一味；内外相俱净尽，入流亦无所入。明白了十二类生命体得命的根元，是无明幻力所起的，远离依它起性，识阴便可破除。不过因执着第八识是本来的真心，使识阴不能破；不过行阴除掉了，十二类生命体的果报，不能再牵引去受

生。这时所见十方世界，同是一个识性，是唯识一体变现的，再没有别的了。这是已得六消，犹未亡一的境界，识精圆明常常现前，如东方发白，不再是昏沉景况，叫做识阴区局的景象。这时一切生命体的因亡果丧了，只见唯一识性，六根销融，体用不隔，开合互用。在有情识和无情识的世间，脱缠离缚，世界身心全是自己的心光，如琉璃一样。山河大地亦变成无上知觉，这时真正的一念不生，已经把和生灭和合的八识生灭部分除去，只留下不生灭的部分，这叫做识阴尽；立即超出命浊，观察识阴的生因，原来是非有非无的颠倒妄想。它出现时、亦有十种不同的情况：

一、修学禅定的人，行阴除掉了、识阴显现，七识生灭性已除，在识阴的生灭仍未到寂灭境界，这时身中的六根虽然有隔碍，但能合为一根用，能沟通一切生命体的见、闻、觉、知，直入所托的识阴处。若是已入但不清楚是识阴，便入歧路；认为这就是真常极果，可以依托的。由此便落在本不可依托的、但谬执是能依心和所依境；和不正见的人，以我作能归，冥谛是所归一样，不知道有正觉真心。亡失正知正见，建立有所得心，成就有所归果，远离圆通，背弃不生灭涅盘果了。

二、修学禅定的人，行阴除掉了、识阴显现，七识生灭性已除，在识阴的生灭仍未到寂灭境界，这时若认识阴是所归托处，不见有身。只见识体广大无边，把识心作自体，便认为尽虚空界、所有生命体，都是由我心中流出来的。起了一种我能生彼，彼等不能生我的执着，和大自在天一样的语调，不知道有正觉真心。亡失正知正见，建立我是生命体的因，我成就所有生命体的事，我体遍满虚空，圆含万有，生大我慢，远离圆通，背弃不生灭涅盘果了。

三、修学禅定的人，行阴除掉了、识阴显现，七识生灭性已除，在识阴的生灭仍未到寂灭境界，这时若认识阴是所归托处，不见有身。只见识体广大无边，疑自己身心从彼识体流出；不但识能生我，十方虚空亦是从识所生，何况虚空中所有一切。于是计身心和虚空亦是所生起的，计识阴是所归依处，因始终不见识有生灭，认它是真常的身。不知八识是生灭和不生灭和合的，要破了生灭和合识，灭了相续心，才是常住真心。现在识阴未尽，仍在生灭中，便说它是真心，实在太早了；不知道甚么叫做生灭和不生灭，便沉迷其中，认为是最尊胜。于是落在识阴是常，我和万法非常，执着和自在天自计是万物因一样，不知道有正觉真心。亡失正知正见，建立识是我生命的因，是我所归依处；把生灭识当作真常心的虚妄果，远离圆通，背弃不生灭涅盘果了。

四、修学禅定的人，行阴除掉了、识阴显现，七识生灭性已除，在识阴的生灭中，仍未到寂灭的境界，这时若观察识阴是有知觉的，一切法都由知觉生起，知觉体周遍一切法，那么一切法应有知觉。由此认为十方的草木，是有情识的，和人们一样；草木可以转生做人，人死了亦可以化生成草木，人和草木辗转循环，是没有得选择的。这是执着有情和无情、全是有知觉的，以为是最高胜的见解。不知道已经落在无情有知觉的不正见中；和婆咤与霰尼两个理论家主张一样，不知道有正觉真心。亡失正知正见，建立圆遍一切有知觉做因心，结成虚无谬误的果，远离圆通，背弃不生灭涅盘果了。

五、修学禅定的人，行阴除掉了、识阴显现，七识生灭性已除，在识阴的生灭中，仍未到寂灭的境界，这时若在圆满无碍、融通无阻隔中，六根互用得到随顺，但尚未能充分发挥；便认为这是圆融造化的道理，一切法都是这样生出来的。于是或有求火的光明、水的清净、风的周流；或观察尘土能成就一切，于是各有自己的尊崇；或崇事风，或以地、水、火、风四尘，做发生造化的常住不灭真宰。结果便落在不能出生圣果，但妄说能生出圣果的不正见；和婆罗门与迦叶波们一样，劳役身心去事火崇水，希求解脱、得证真常一类，不知道有正觉真心。亡失正知正见，建立四大是有知的来崇事，是唯物学者的见解，非因计因、非果计果，颠倒造化真相，远离圆通，背弃不生灭涅盘果了。

六、修学禅定的人，行阴除掉了、识阴显现，七识生灭性已除，在识阴的生灭中，仍未到寂灭的境界，这时对圆明中的虚无体性，以为是究竟目的地。因此欲把四大所成的根身和器界毁灭，便纤尘不立，永远灭掉一切的身土；依托虚空，更无处前进。这样就落在认为是有所归托处，其实是无有所归托处的不正见中；和无想天与虚空神等一样知见，不知道有正觉真心。亡失正知正见，这是用虚无心作因，成就空亡的果，是断灭种性，远离圆通，背弃不生灭涅盘果了。

七、修学禅定的人，行阴除掉了、识阴显现，七识生灭性已除，在识阴的生灭中，仍未到寂灭的境界，这时若对识阴、认为是圆满常住；故希望坚固目前身躯，使它亦能常住，同识精本身圆明不死的。结果是落在贪着永生，但实际上不能得到永生的不正见中；和阿斯陀仙人贪求长寿一样，不知道有正觉真心。亡失正知正见，这是因执着识阴是受命根元；以坚固幻妄的色身作因心，趣向长期留恋着尘劳的果报，存想固形，妄求延长寿命，远离圆通，背弃不生灭涅盘果了。

八、修学禅定的人，行阴除掉了、识阴显现，七识生灭性已除，在识阴的生灭中，仍未到寂灭的境界，这时观察受命的元由，原来是和十二类生命体的心性，是互相融通的；他知道一切生命体的身命，都是以识阴作根本。因此留恋着尘劳，恐怕识阴消尽，身命便没有依托处。在他的行阴已除，只有识阴显现一切，变化亦已随心自在；于是化现出庄严华丽的豪宅，化出许多珍宝来点缀装饰，又化现许多女人做侍婢，穷奢极侈，恣情娱乐。结果落在以命的根元是真常，事实上不是真常的不正见中；和咤枳迦罗认三界是结缚，由我所作一样的见地，不知道有正觉真心。亡失正知正见，这是因发起不正的思维，以纵欲作因心，建立尘劳炽盛的果报，远离

圆通，背弃不生灭涅盘果了。

九、修学禅定的人，行阴除掉了、识阴显现，七识生灭性已除，在识阴的生灭中，仍未到寂灭的境界，这时观察十二类生命体生命的元由，是已经知道识阴、是普遍含藏着许多有漏和无漏的种子，是一切圣凡所依托的；由此分别出那些种子可以成圣；那些只是凡夫，那些是真修实证的正法种子，那些是断常虚妄的种子；怎样由因感果，自作自受；怎样舍妄从真，修因证果；不过这个人背弃了现实教育的宗旨，只知道目前的世间苦乐，不知舍己利群才是大众永远幸福的指往。因此单方面陶醉在好的一面，便感到心满意足；自称甚么都已办好了，生死亦完全没有问题的。于是忘记了最重要的一件事，就是真实体验践行才得结果的。他从此不求上进，得了一个观念便满足；结局是落在不发心的声闻中，和四禅天的无闻比丘，和不肯接近善知识的增上慢人，一样的见地，不知道有正觉真心。亡失正知正见，这是因为单方面要求，得到圆满的理论和方法做目的，再用作因地心，得到沉空滞寂不真实圆满的果报，远离圆通，背弃不生灭涅盘果了。

十、修学禅定的人，行阴除掉了、识阴显现，七识生灭性已除，在识阴的生灭中，仍未到寂灭的境界，这时如果能够六根圆融互用，六尘不染，照见明察生命根元；发心研究，或寂观变化得到无师自通，或观察因缘了解缘生无自性，这两种人都会得到一定程度的明白，亦会立即将所明白的理境，误认是不生灭涅盘，做归息的处所，不再前进。结局是落在不发心的缘觉中，不知道有正觉真心。亡失正知正见，这是因为和一切生命体的觉知性融通，做因地心，得到沉湛洞明的果报，不能彻底透过，远离圆通，背弃不生灭涅盘果了。

上面十种修学禅定发生的情况，由未到圆通中出来的，因为误会走错路，生起妄解但不觉知，多数是未能究竟便认为已经满足，这是由识阴覆盖；由禅观和妄想，互相交战显现，人们向来是顽蠢胡涂，不自量力，各随习气爱好，和所遇境界相似，便作安身立行所在，满足了求学的心愿，便说已经成圣了；这样的话说出来，就是自欺欺人，成大不善的口业；是会感得牢狱果报的。在最后的声闻和缘觉，所证得是敷浅的无漏业，是不会受相同果报，但亦不能长进成材，距离目标还远得多的。你们在将来的末法时代，须依照我说的话，让修学禅定的人知道清楚，不被自己五阴困扰，好好地启导他们正确的知见，明白我教育的真实义，切不要贪小为足，从初学习直到完成学业，逐步远离五阴，得到心开漏尽，使他们能达到道德人格完满，智慧学问启发至最高峰的境界。

阿难！我刚才所说有关学习中修练禅定的过程，都是过去真现实教育中常常说，十方佛都是一样的；在修习真空观时，同时运用如幻观的智慧，觉察清楚身中五阴微细的变化，分析明白；遇上五阴们来障碍时，立刻洗除自己的心垢。心垢若除，五阴的障碍自然消灭；在内的障碍除掉了，外边的人为因素，和自然环境的影响或障碍，自然亦不会成大问题的。这样直到正觉大道去，是会一路平安；纵使是声闻和缘觉，所证得是敷浅的无漏业，若能回小果向菩萨们学习的话，对不生灭涅盘，必定不致胡涂不清楚的。因此将来愚钝的人们，学习禅修的；是不会知道有上来种种障碍的，他们又不亲近善知识，或听老师演讲、和读书明理；只知道盘腿坐着，叫做参禅，这个人恐怕坐到死的一天，仍然不知道自己做甚么？你们是应该耐心去教导他们，演说清楚过去十方佛、真现实教育中常说的一样，由始至终，是要怎样作一个好的示范。

阿难从座起来，敬礼佛说：照你所说，在五阴中，完全是依妄想心做根本的，这是我们过去没有听到的；这五阴是一起消除吗？还是每个逐步消除呢？还有五阴有五重浅深不同，未知每一阴又以甚么做界限？那里是每一阴的边际？希望能为我们再说明白。

佛说：本来一切生命体的真心，是纯一无杂、至直无妄的；真心的作用，妙明兼具寂照双融的，既然是真精妙明，就是圆满清净，不容他物；那有甚么生死，和想相为尘、色情为垢呢？乃至虚空推究它的根源，还是从妄想生的，何况五阴在本觉的真心中，根本就没有五阴的一回事；纵使有五阴，亦不过是本觉真心中一真法界的一些妄想罢了，因一念妄动，成为第八识。八识的见相二分，能见能现，便产生有情识世间和器世间；正如演若达多，不知自己的头一直未失，而妄认镜中的头可爱，便发狂乱走一样。当知这个妄是无因的，有因就不是妄，从无因妄生妄想，这个想就是宇宙人生的大秘密，没有办法把它形容出来；于是只有说它是因缘生，故此建立起因缘性；这是方便说的，不是究竟的。但是有许多人连因缘生的道理亦不认识，便妄说是自然生。我们看看虚空是没有它的本体，不过是幻化出来；说是因缘已经不对，何况说是自然，所以因缘自然两种说法，不过是五阴未破的生命体，妄自猜度罢了。如果能知道妄想有起处的，可以说妄想就是因缘。如果妄想根本就没有起处，就应知到妄想全是空的，我说的因缘已经不是第一义；那些人连因缘亦不认识，谬说自然，便是妄中妄了。今日我说五阴根本是妄，既然是妄想，所以不是真的有因了。

现在先从人的身体五根先说，当初只因父母亲、同时生起爱欲的妄想，互相交媾；而在某人中阴的心，如果没有爱欲的妄想，是不能和有缘的父母发生感应，而传续命根的。如我上来所说；心想酸味时，口水自然发生；心想登高时，脚底就会酸软一样。由此这两事的发生，说明人的身体亦同样是虚妄；所以你们要知道目前的根身和器界，执着有力牢不可破的，叫做色阴的坚固妄想。

正如前说；心想登高时，就会全身感到酸软，这道理证明受阴是会感受到酸软的。因为从想才有受，由受牵动身体的；所以在受阴方面，顺的叫做乐受，违逆的叫做苦受，苦乐二受，能操纵人的心，心是由受带动的，不过受阴没有它的本体，这受阴叫做虚明妄想。

由人想阴念虑的虚浮，竟能带动色身的实体；但念虑是精神方面，身体是物质方面，两方面不是同类的，为甚么身体的躯干，会被念虑的精神役使？想阴的各种取境，全由想念心生，然后对各根形体才能有所取；故此可见精神和物质，是暗中相应的。醒时是想，睡时是梦，不但色心互融，同时是醒梦相通，想念能动摇妄情，叫做受阴的融通妄想。

行阴是迁流变化的理体，有运迁密移不停的作用，在念念间暗中渐渐改变。如人初生时爪甲日长，头发渐生，暗中改变，日新又新，直到年老发白面皱，日夜不停，从古到今日，没有几多人能明白清楚的。这个行阴，如果不是每个人自己的，为甚么能使人的身体生起各种变化，若决定是自己的；何故人又从来不清楚它，可见行阴念念迁流，全属虚妄，叫做行阴的幽隐妄想。

识阴是最精明的，可以洞照十方，虚浮想若得到消除，便会湛然不动，似一又似常，可以相通如来藏的。但是在身体，仍是不离见、闻、觉、知；若能纯一无杂，真实不妄，它就不会因杂气而至虚妄；犹如纯金、没有杂质的成份。不过人在过去曾经见过一件事物，就算过了许多日子，似乎忘记了；但在偶然的机会，又见到另一件事物，和从前见过的差不多是一样，便会立刻记忆起来。而且很清楚的，这可以证明在八识田中，已经留下过熏习的种子；虽然八识澄湛，犹如止水，但它是念念受熏，所熏习的种子，多到无办法统计。可见八识未必真正是纯一无杂，和真实不妄的。你们要知道八识像急流的瀑布，远处望它好像平静，这是因流得太急，所以看不清楚，实际上不是这样的。比喻来说；如果识阴不是色、受、想、行四阴的根元，就不会被妄习所熏染了，这些微细妄想，直到何时才能消灭呢？除了人的六根能互相使用，不是的话，妄想就永远不会消灭。现在人们的见、闻、觉、知六识，念念受熏，所有微细习气，一串串连在一起；这个湛然了知的八识，有人认做命根，有人认做涅盘，不知到它是似有非有，似无非无，颠倒微细到极点。犹如第二月，不是真月，故此不是真心，只是妄识，叫做识阴的微细精想。

阿难！五阴全是妄想所幻成，浅深粗细各别，但不是本觉真心，这五阴又是十八界的因地，能够出生一切法。你想知到五阴的因界和边际浅深吧！照色阴来说，有相的叫做色，无相的叫做空，离开色和空，栖身空净，只知扫除色，不知扫除空；还是未能超出色阴的边际，故此一切空忍，是不究竟的。照受阴来说，在受心所前，是有触心所，若舍去触就是离，触或不触，是在舍和受中。只知扫除触，不知扫除离；还是未能超出受阴的边际，故此一切背舍，是不究竟的。照想阴来说，有记忆叫做念，没有记忆叫做忘，若舍去诸念，不忘记无念，仍是在静念中。只知扫除记忆，不知扫除遗忘；还是未能超出想阴的边际，故此一切无想，是不究竟的。照行阴来说，散心行是生相，定心行是灭相，虽定心行，似灭非灭，仍是细迁密移的。只知扫除生，不知扫除灭；还是未能超出行阴的边际，故此一切灭定，是不究竟的。照识阴来说，有所入是湛入，消除了行阴的急流，回归识海中，以无所入是合湛，内外湛然明朗，入无所入，如流水太急，不见流相，并不是没有流，仍是在识阴中。只知扫除湛入，不知扫除合湛；还是未能超出识阴的边际，故此二乘虽知有法身，是不究竟的。

至于因界浅深，若只知色是色，不知道空亦是色，是只知色界的浅；若知空与色都是色，是知色界的深。如此类推，若只知湛入是识，不知道合湛亦是识，是只知识界的浅；若知湛入与合湛都是识，是知识界的深。五阴是十二类生命体的根元，是逐步生起的，生时先有识阴，破时先破色阴；在理论上说，唯是妄想罢了。妄性本来没有的，若一念明白，便心开意解，这五阴妄想即一并消除，那有甚么浅深次第；又在事相上，色心各法是有许多微细种子，潜藏在八识田中，是要由浅入深逐步清除，才能净尽的。你又问是一起消除？还是次第消除？我已经把结巾如何得解示范了，还不明白吗？你真的要一一清楚，在未来世启导后学时；使他们了解五阴原是虚妄，知道是虚妄，就要远离它；又知有不生灭涅盘的殊胜，便不会留恋三界了。

阿难！假使有人，将遍满所有虚空的空间，满载各种宝物，用来供养十方佛；你认为他的殊胜布施因缘，所得的福报多吗？阿难说：甚多，他的福德果报，真正是无量无边的。佛说：十方佛都是不妄语的，若有人真的遍做各种不规矩的恶行，是决定要无期到牢狱去受果报；若能生起一念求学心，要学习我真现实教育方法，在无尽的未来，去帮助一切生命体的。那么他一切不善行的果报，立刻会消除净尽的，同时亦有机会到学校从头学习；他学成后、所得的福德，是会远远超越过以各种珍宝布施的人，用比喻亦没有办法可以形容出来。若有人将今次大会中，我对宇宙人生真相说明的经过，广泛对未来世的生命体，重复演讲，使他们都能依从我的启导，自行又指导他人同行，功德无量，直到不生灭涅盘间，亦没有一切障碍的。

佛在结束这次演讲大会时，在会的所有比丘、比丘尼、修学佛陀教育课程的男女、世间上参加大会的人们、他方世界前来的菩萨、声闻、缘觉、天人，和异类热爱真理的生命体，各别都得大欢喜，向佛敬礼后离去。

南无阿弥陀佛，分享给您国内外最新的无量寿经研究成果，补全缺失的理论
https://pan.baidu.com/s/1qhjM7EGFjU7ZUtA4AUmKCA
师兄，您好，分享给您学佛精品好书，建议使用电子书阅读器，保护视力，需网盘保存、下载、解压缩，欢迎流通赠阅！

念佛殊胜法门弘扬中华大地2.0（佛菩萨名号专集）
https://pan.baidu.com/s/1RoEgdDoQEouK1ELJNDt90A

传统文化、戒淫修福、中医养生等
https://pan.baidu.com/s/1U9YMnBw6kd1ZylFGHvZQwQ

乾隆大藏经（龙藏）txt全-精排版
https://pan.baidu.com/s/18KcqTApwbS8m0lJ1ZQm8Fw

分享给您国内外最新的无量寿经研究成果，补全缺失的理论
https://pan.baidu.com/s/1DmMqgmVAhZuDaDB8CxqrZw

https://pan.baidu.com/s/1NcY19feLvDZm739KrGqe5A

般若文海txt
http://pan.baidu.com/s/1xM8Ou

好听的佛号，分享给您
https://pan.baidu.com/s/1XOnbMzMfFluY1h2mlfJTsw

南无阿弥陀佛 南无阿弥陀佛 南无阿弥陀佛
弘愿寺，为纯依善导大师之教、专修净土的念佛道场；寺名「弘愿」，典出善导大师《观经疏》「别意之弘愿」，意为：乘弥陀弘誓大愿力，一切众生得生净土。弘愿寺殿堂建制、本尊安奉、牌匾楹联、念诵仪规，皆完全依善导大师「五正行」为标准，唯突出一个「专」字——专净土，专念佛，专善导。
https://www.hongyuan.si/
以善导大师的净土思想为弘法理念，所有法宝均为免费结缘，免费邮寄。欢迎索请！

佛教净土宗(上面有很多TXT格式经论)
http://www.pureland-buddhism.org/

净宗讲堂 在线观看
http://www.jingzongfashi.com/

戒色义工收集整理
戒色百科全书
https://pan.baidu.com/s/1U9YMnBw6kd1ZylFGHvZQwQ

东方人生智慧珍品系列丛书（共10册）已绝版
http://pan.baidu.com/s/1tJAWi

请勿堕胎反堕胎宣传单和书籍（请转发，功德无量，利益无量）
http://pan.baidu.com/s/1ntNwL4l

排版助手软件（电脑版，可以排版TXT格式文档，优化格式错误，提升阅读体验）
https://pan.baidu.com/s/1CsLovq0G1JeztEAJuFewwg